

УДК 94(495).01

**ЗАРОЖДЕНИЕ И РАННИЕ ФОРМЫ
ХРИСТИАНСКОГО ПАЛОМНИЧЕСТВА**

**THE BEGINNING AND EARLY FORMS
OF THE CHRISTIAN PILGRIMAGE**

**Е.О. Родина
E.O. Rodina**

*Белгородский государственный национальный исследовательский
университет*

308015, Белгород, ул. Победы, 85

*Belgorod State National University
308015 Belgorod, Pobedy St. 85*

betti.smit2014@yandex.ru

В статье рассматривается история возникновения паломничества как христианского феномена. Для изучения данного вопроса в статье рассмотрены разные варианты понятия «святое место». Показана история возникновения и становления видов раннехристианских паломничеств. Рассмотрена часть основных источников по каждому виду паломничества. Статья также частично касается появления культа мученичества.

Ключевые слова: Поздняя античность, Святая земля, святое место, паломничество, мученики, культ, путешествие

The article discusses the history of the pilgrimage as a Christian phenomenon. This article describes the different variants of the notion of "Holy place". The author considers some of the main sources for each type of pilgrimage and tried to show the history of the pilgrimage in Late Antiquity. The article is partially deals with the emergence of a cult of martyrs.

Key words: Late antiquity, the Holy land, the Holy place, pilgrimage, martyrs, cult.

До нас дошло крайне мало сведений о путешествиях и путешественниках раннехристианской эпохи к «святым местам». Вероятно, они были немногочисленны, так как христианство ещё было преследуемой религией, а нахождение интересующих большинство верующих «святых мест» точно известно не было. Изучая работы раннехристианских авторов, можно сделать вывод, что единое понятие «святое место» ещё не было сформировано; у всех авторов данный термин упо-

требляется в разных контекстах. Наиболее близкий по значению термин встречается в «Строматах» Климента Александрийского. Апологет использует слово *ἄχρητος* («не ограниченный пространством») для географического описания Палестины как Святой Земли¹. Обращаясь к Ветхому и Новому Завету, видно, как в них разнятся концепция «святого места»: в Ветхом Завете под святым местом понималось конкретное место явления Бога или Храм, а в Новом Завете происходит своеобразное территориальное расширение понятия «священное». В качестве примера можно принять слова самого Христа в разговоре с самарянкой: Христос говорит: «поверь Мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу» (Ин. 4:21). С III века понимание «святого места» начинает меняться: начинается отход от иудейского восприятия богопочтения, ограниченного конкретным местом². В первых веках нашей эры главной святыней для христиан был сам Спаситель: высшей святостью считалось его воплощение.

Термин «паломник» появляется к V веку, когда получили массовое распространение путешествия в Палестину. Само слово образовалось от сокращения слова «пальмовник», которое, в свою очередь, родилось от латинского «*palma*», т.е. пальмовая ветвь³. Путешествие становилось важнейшим событием не только для самого путешественника, но и для его близкого окружения (семья, друзья, община). С началом путешествий к святым местам появилась традиция приносить с собой в качестве сувенира такую же пальмовую ветвь, с которым встречали Иисуса Христа жители Иерусалима. В наши дни употребление терминов «паломник» и «паломничество» довольно часто критикуется, т.к. они зародились в христианской культуре для определения практик путешествия конкретно к Святой Земле.

Следует отметить, что до IV века, а именно принятия Миланского эдикта, паломничества носили единичный характер. Например, по сообщению Евсевия Кесарийского, епископ Сардийский, Мелитон, в 190 г. посетил Палестину и, возможно, Синайский полуостров. Цель его путешествия была проста – увидеть своими глазами места, напрямую связанные со священной историей. Кроме этого, Евсевий упоми-

¹ *Wilken R.L.* The Land Called Holy. Palestine in Christian History and Thought. New Haven, L., 1992.

² *Finney P.C.* Sacred Place Again // *Sacralidad y Arqueología. Antig. Crist. (Murcia)* XXI, 2004. P. 71.

³ *Morinis E.A.* Introduction: The Territory of the Anthropology of Pilgrimage // *Sacred Journeys: The Anthropology of Pilgrimage* / Ed. E.A. Morinis. Westport, Connecticut. 1992. P. 4.

нает об Александре, епископе Каппадокии, который в 251 г. совершил путешествие в Иерусалим, где был положен в сан епископа Иерусалимского¹.

Все известные раннехристианские паломничества разделяют на три вида. Первая, наиболее значимая и наиболее ранняя форма паломничества – путешествие на Святую Землю. Первоначальные цели путешественников носили некоторый символизм: паломники направлялись к Святой Земле, например, чтобы креститься как сам Христос в Иордане, или же исполнить какие-либо обеты, совершить молитву на Святой земле. С развитием данной формы паломничества на свет появляется литературный жанр итинерариев (*itineraria*) – путеводителей или паломнических отчётов. Первым итинерарием признан отчёт анонимного паломника из г. Бордо. Данный текст представляет собой стандартный путеводитель: в нём описан маршрут, но путевые отметки содержат довольно живописное описание деталей².

Наиболее информативное описание своего маршрута оставила нам паломница Эгерия, совершившая масштабное путешествие по местам библейской истории в 381–384 гг. Свое путешествие она описала в большом письме, адресованном домой с целью духовного наставления своим близким, известным как *Peregrinatio Aetheriae*, или *Peregrinatio ad Loca Sancta*, или *Itinerarium Egeriae*. Предположительно, Эгерия была зажиточной женщиной или монахиней галльского происхождения. Часть работы была утрачена: сохранилась только средняя часть письма, которая вошла в *Codex Aretinus XI* в.

Ограничить хронологические рамки паломничества периодом с 371 по 394 гг. позволяют объекты, описанные паломницей в письме. В мелких подробностях описаны постройки Константина Великого, но ни слова не встречается о постройках Юстиниана на Синае. Эгерия рассказывает о красивой, большой, недавно построенной церкви, описывая свою поездку в Эдессу³. Кроме того, в отчёте также описаны гробница св. апостола Фомы, которая была перенесена в церковь позже, в 394 г., епископом Киром. В письме путешественница упоминает Фиваиду уже как пункт христианского паломничества, следовательно, уже известного подвигами отшельников, например свв. Антония и Па-

¹ Eusebius Caesariensis. *Historia ecclesiastica*. 4.26.14.

² Бордоский путник // Восточная Литература – библиотека Средневековья [Электронный ресурс]. – Режим доступа http://www.vostlit.info/Texts/Dokumenty/Byzanz/IV/320-340/Bordosskij_putnik/frameset.htm. – Дата доступа: 01.08.2017.

³ Egeria. *Itinerarium Egeriae seu Peregrinatio ad loca sancta* / Ed. P. Geyer, O. Cuntz. (CCSL; 175). Turnhout: Brepols, 1965. P. 37–90.

хомия. Общий маршрут путешествия великой паломницы включает Египет, Синай, Палестину, Сирию и Малую Азию. Она прожила три года в Палестине, откуда и совершала свои поездки к святым местам.

Кроме описания библейских мест, в своем отчете Эгерия оставила подобное описание богослужения в Иерусалиме¹. Она детально описывает литургию Иерусалимской церкви, что позволяет представить процесс её развития. Паломница оставила первое описание литургических сезонов в том виде, в каком они существовали ещё до отделения праздника Рождества Христова от праздника Богоявления. Здесь же впервые рассказывается об иерусалимском бдении в ночь на Великую пятницу.

Кроме путеводителей описания паломничеств на Святую землю встречаются в письмах, например, Иеронима Стридонского. В письмах 46 и 108 содержится описание паломничества Павлы и Евстохии. Авторство 46 письма остается спорным, т.к. предположительно оно написано от имени самих путешественниц. В письме паломницы предлагают Марцелле, их духовной сестре, присоединиться к ним и продолжить путешествие по святым местам вместе². В письме хорошо выражена идея святости Иерусалима и святых мест, вокруг которой существовало множество споров в то время, но которую разделяют авторы письма. Письмо 108, адресованное Евстохии, написано Иеронимом по случаю смерти Павлы. В письме автор описывает их паломничество как важнейший эмоциональный и духовный опыт, полный глубокого понимания Священного писания и значимости Святой земли³.

Кроме путешествий к библейским местам Святой земли, широкое распространение получили паломничества к местам захоронения первых христианских мучеников. Этот вид паломничества развился исключительно на основе христианской догматики: первые христиане считали, что мученики – единственные, кого не коснется Страшный Суд, их души были сразу же взяты в Царство Небесное. Таким образом, почитание мучеников – один из способов общения с Богом, следовательно их захоронения также святы, как и храмы.

Во II веке у христиан появляется традиция захоронения усопших (в т.ч., и мучеников) в катакомбах. Возможно, такая традиция была перенята от иудеев. Со временем на местах массовых христианских захоронений стали проводиться богослужения. Одно из первых свиде-

¹ Там же.

² Письмо к Марцелле от имени Павлы и Евстохии, [Электронный ресурс]. – Режим доступа: https://azbyka.ru/otechnik/Ieronim_Stridonskij/pisma-44-86/ . – дата доступа: 01.08.2017.

³ Там же.

тельств о катакомбах встречается у Иеронима Стридонского, который писал: «Когда я был ещё юн и учился в Риме, тогда каждое воскресенье ходил с товарищами и сверстниками к могилам апостолов и мучеников, находившихся в скровах подземных. Там стены наполнены гробницами усопших, а подземелья эти так темны, что в них, кажется, осуществились слова Пророка: да снидут живые в ад»¹. С возрастанием популярности катакомб как места паломничества с IV века над ними начинается массовое строительство базилик и церквей. Позже из этой традиции вырастет другая: перенос мощей мучеников в другие церкви².

Наравне с паломничеством, к погребениям мучеников развивается третий вид раннехристианского паломничества – путешествие к живым современникам: монахам, пустынникам, столпникам и т.д. Данный вид паломничества получил распространение в связи с активным развитием аскетического монашества в Палестине и Египте с V века. Главными источниками в этом вопросе выступают жития святых и различные агиографические тексты.

К VII веку паломничество становится полноценной духовной практикой; феноменом, имеющим географические рамки. Паломничество угасает с началом арабских завоеваний на Востоке, и возобновление паломничества как массового феномена происходит уже в Средневековье после Крестовых походов, но его формы и смысл уже заметно отличаются.

Библиография

- Finney P.C.* Sacred Place Again // *Sacralidad y Arqueología. Antig. Crist. (Murcia)* XXI, 2004. P. 69-74.
- Markus R.A.* How on Earth Could Places Become Holy? Origins of the Christian Idea of Holy Places // *Journal of Early Christian Studies*, 2. 1994. P. 257–271.
- Morinis E.A.* Introduction: The Territory of the Anthropology of Pilgrimage // *Sacred Journeys: The Anthropology of Pilgrimage* / Ed. E.A. Morinis. Westport, Connecticut, 1992.
- Wilken R.L.* The Land Called Holy. Palestine in Christian History and Thought. New Haven - L., 1992.

¹ Порфирий (Успенский). Святые земли италийской (Из путевых зап. 1854 г.). М.: Изд-во Спасо-Преображ. Валаам. Монастыря, Православ. паломник, 1996. С. 191.

² Казаков М.М. Христианизация Римской империи в IV веке. Смоленск: Универсум, 2002. С. 145–147.

Порфирий (Успенский). Святыни земли италийской (Из путевых зап. 1854 г.). М.: Изд-во Спасо-Преображ. Валаам. Монастыря, Православ. паломник, 1996. 286 с.

Казakov М.М. Христианизация Римской империи в IV веке. Смоленск: Универсум, 2002. 464 с.

References

Porfirii (Uspensky). Svyatyni zemli italiiskoy (Iz pytevykh zan. 1854 g.). M.: Izd-vo Spaso – Preobrag. Valaam. monastyrya: Pravoslav. Palomnik, 1996. 286 p.

Kazakov M.M. Christianizacia Rimskoy imperii v IV veke. Smolensk: Universum, 2002. 464 p.