

ИСТОРИЧЕСКАЯ ПАМЯТЬ И ЗАБВЕНИЕ

HISTORICAL MEMORY AND OBLIVION

Статья/Original article

УДК 236.9

DOI: 10.18413/2312-3044-2023-10-3-312-343

Эсхатологические движения в вероисповеданиях пореформенной Российской империи: историческая память и забвение

Т.Рокки

Бывший научной сотрудник Справочной Библиотеки Торонто.
Независимый исследователь и пенсионер
Торонто, Канада
E-mail: tony.rocchi@gmail.com

Аннотация. Эсхатология является религиозным учением о предстоящем конце мира и о пришествии нового века. Начиная с Французской революции, эсхатология приобретала политическую окраску и часто использовались многими идеологическими концепциями для того, чтобы объяснять ход истории, особенно в кризисных временах. Данная статья прослеживает разные эсхатологические движения в вероисповеданиях пореформенной Российской империи между 1861-1917 гг. Когда исследователи пишут об эсхатологических движениях в России, они обычно сосредоточивают свое внимание на старообрядчестве и русском сектантстве. Однако, Россия, как самая поликонфессиональная страна в Европе, имела и многие другие эсхатологические движения. Такие движения сосуществовали рядом с политическими эсхатологическими движениями и иногда они пересекались.

Ключевые слова: эсхатологические движения, религия в Российской империи, хилиазм.

Для цитирования: Рокки Т. 2023. Эсхатологические движения в вероисповеданиях пореформенной Российской империи:

историческая память и забвение. *Tractus Aevorum*. 10 (3): 312–343. DOI: 10.18413/2312-3044-2023-10-3-312-343.

Copyright: © 2023 Рокки Т. Данная статья публикуется онлайн в сетевом научном журнале открытого доступа “*Tractus aevorum*” на условиях лицензии Creative Commons Attribution License, которая позволяет другим распространять эту работу с обязательным указанием ссылок на её автора и оригинальную публикацию.

Eschatological movements in the religions of the post-reform Russian Empire: historical memory and forgetting

Tony Rocchi

Former librarian at Toronto Reference Library.
Now an independent researcher and pensioner.
Toronto, Canada
E-mail: tony.rocchi@gmail.com

Abstract. Eschatology is a religious doctrine about the coming end of the world and the coming of a new age. Beginning with the French Revolution, eschatology acquired a political content and was used often by many ideologies to explain the course of history, especially in crisis times. This article examines different eschatological movements in the religions of the post-reform Russian Empire between 1861-1917. When scholars write about eschatological movements in Russia, they usually concentrate on the Old Believers and Russian sectarians. However, Russia, as the most multireligious country in Europe, had many eschatological movements. These movements coexisted with political eschatological movements and sometimes intersected.

Keywords: eschatological movements, religion in the Russian Empire, chiliasm.

For citation: Rocchi T. Eschatological movements in the religions of the post-reform Russian Empire: historical memory and forgetting. *Tractus Aevorum*. 10 (3): 312–343. DOI: 10.18413/2312-3044-2023-10-3-312-343.

Введение

Данная статья прослеживает разные эсхатологические движения в вероисповеданиях пореформенной Российской империи между 1861-1917 гг. Эсхатология является религиозным учением о предстоящем

конце мира и о пришествии нового века. Начиная с Французской революции, эсхатология приобретала политическую окраску и использовались многими идеологическими концепциями для того, чтобы объяснять ход истории, особенно в кризисных временах.

История эсхатологических движений в дореволюционной России сочетает элементы исторической памяти и забвения. Когда исследователи пишут об эсхатологии в России, они обычно сосредоточивают свое внимание на старообрядчестве и русских сектах отечественного и зарубежного происхождения. Это понятно, потому что старообрядцы и сектанты составляли большой контингент приверженцев эсхатологических движений, но мы рискуем сделать ошибочный вывод, что старообрядцы и сектанты были единственными приверженцами эсхатологии. Эти элементы выборочной памяти и забвения эсхатологических движений в других вероисповеданиях не дают нам полную картину разновидностей этого явления в России.

Благодаря продолжительной экспансии, Россия стала самой многонациональной и поликонфессиональной страной в Европе. Конфессиональный состав населения включал православных, русских старообрядцев поповских и беспоповских толков, единоверцев, русских сектантов в генеральном смысле, хотя были представители других национальностей в некоторых сектах, особенно зарубежного происхождения], католиков римского, византийского, армянского и халдейского обрядов, лютеран, реформатов-кальвинистов, меннонитов, англикан, методистов, моравских братьев, других протестантов, армяно-григорианцев, несториан-ассирийцев, и других христианских деноминаций, иудеев, караимов, суннитских и шиитских мусульман разных толков, буддистов, язычников и неоязычников, зороастрийцев, езидов и бахаистов.

Российская эсхатология занимает особенно место в истории европейской и мировой эсхатологии. Она включала эсхатологические понятия многих конфессий. Некоторые языческие и неоязыческие движения среди нерусских народов имели элементы сходства со многими нативистскими религиозными движениями в Африке, Азии, Америке и Океании. Эсхатология в пореформенной империи обычно не составляет часть общеевропейского исторического нарратива об эсхатологии, потому что многие исследователи считают, что английская гражданская война XVII века являлась последним крупным проявлением массовых эсхатологических движений в европейских странах.

Данная тема имеет определенную актуальность при попытках некоторых исследователей объяснить, как религиозная и политическая эсхатология влияла на развитие эсхатологических настроений среди большевиков. Эти исследователи делают упор на влияние европейской эсхатологии, в том числе марксизма, на формирование большевистской эсхатологии и игнорируют влияние российских эсхатологических

течений¹. Из-за этого забвения, получается ошибочное представление, что лишь с помощью иностранных наставников, большевики создали эсхатологическую секту. Заметим, что эти исследователи часто игнорируют элементы эсхатологии во всех других российских политических партиях и движениях. Таким образом, в России сосуществовали политические и религиозные эсхатологические движения и, иногда, они пересекались.

Литература о теме довольно много, и автор уже написал обширный библиографический обзор об эсхатологических движениях в России и Европе к летнему номеру журнала «Tractus aevorum»².

Предмет и методология исследования

Эсхатологические настроения воплощаются в разных насильственных и ненасильственных проявлениях. Например, крупные проявления старообрядческой эсхатологии в XVII и XVIII вв. включали массовые самосожжения, в попытке избежать царства Антихриста, массовые побеги в далекие земли или за границу, участие в народных восстаниях, особенно в восстании под руководством Е.И. Пугачёва в 1773-1775 гг.

Проявления эсхатологических настроений в пореформенной империи включали в себя: пассивное ожидание конца старого мира и пришествия нового века, мечты о новом справедливом мире или царстве, проявления русского мессианства с упором на спасительную роль России, побеги в далекие земли или за границу, строгую изоляцию от окружающего грешного мира, участие в альтернативных религиозных общинах вне формальной структуры данного вероисповедания, массовые переходы из одной религии в другую религию, провозглашение новой веры, попытки жить как будто бы новый век уже пришел для приверженцев движения. Приверженцы эсхатологических движений также принимали участие в революционных и оппозиционных движениях и в российских революциях 1905-1907 гг. и 1917-1922 гг. Начиная в 1860-х гг., многие революционеры считали старообрядцев и сектантов возможными союзниками в революционной борьбе.

Несколько слов о терминологии. По Окфордскому словарю английского языка, слово «эсхатология» происходит от греческого слова «эсхатос» – последний в континууме – для обсуждения конца времени и пространства³. Эсхатологические движения часто называются хилиастическими — с греческого «хилиой» — тысяча. Христиане верят в тысячелетнее царствование Иисуса Христа на земле после его второго пришествия. Можно называть такие движения мессианскими, потому

¹Halfin 2000; Slezkin 2017; Шафаревич 2003.

²Рокки, 2023

³ Eschatology. Oxford English Dictionary, 2020.

что приверженцы часто верят в пришествие спасителя. Эсхатологические движения часто называют апокалиптическими. Греческое слово «апокалипсис» обычно значит пророчество или откровение о предстоящем конце мира и о пришествии нового века.

Результаты и их обсуждение

Эсхатология и ее исторический контекст

Эсхатология — учение о предстоящем конце старого мира и рождении нового порядка. Это учение, уходящее корнями в зороастризм, иудаизм, христианство, ислам, с адаптациями к политическим идеологиям, прежде всего, объясняющим историю, разворачивающуюся по закономерному плану на протяжении веков. Эсхатологическая история объясняет происхождение зла, его развитие и предстоящее поражение в конце истории, а также дает людям знать, кто виноват в происхождении зла и в падении человечества из первобытного рая. Демонизация действительных и воображаемых, особенно внутренних, врагов является составной частью эсхатологии в религиозной и политической эсхатологии. История изображается грандиозной космической борьбой между добрыми и злыми силами. Главная цель эсхатологической истории в религиях и идеологиях — переписать историю заново, чтобы показать закономерные долгосрочные предпосылки современного катастрофического положения человечества, оправдать разделение людей на категории добрых и злых сил, а также указать на выход из этого кризиса⁴.

Многие другие религии имеют свои эсхатологические сказания и пророчества. Однако, эти религии — особенно восточные религии — индуизм и буддизм — обычно считают время циклическим процессом. Мир переживает бесконечный цикл гибели, часто через мировую катастрофу (как потоп или огонь), а затем нового рождения света и человечества. Часто пришествие нового века сопровождается пришествием нового учения, заменяющего учение прежнего цикла. Индуисты и буддисты верят, что они живут в веке дегенерации цикла, и буддисты верят в пришествие Майтреи-Будды нового века с новой дхармой [учением]. Многие религии и верования включают мифы о «Золотом веке» — первобытном идеальном порядке.

По мнению британского исследователя Нормана Кона, главным делом эсхатологических движений является вопрос о спасении. Кон перечислил несколько общих спасительных аспектов хилистических движений в средние века в Западной Европе. Приверженцы движений верят в коллективное спасение верных. Спасение будет земным, а не небесным, и спасение будет в ближайшее время, и придет внезапно. Да, и спасение превратит земную жизнь, потому что новая жизнь не будет

⁴ Рокки 2018, 22.

простым улучшением, а будет совершенствованием жизни спасенных. Спасение будет чудесным, потому что будет совершенно сверхъестественными силами. Кон подчеркивал, что имеются многие вариации в представлениях о сущности тысячелетия и о средствах к достижению нового века⁵.

Эсхатологические движения часто возникают в кризисных временах. Как заметил Кон, христиане в средневековой Европе ожидали признаки начала царствования лжеспасителя Антихриста. Пришествие Антихриста всегда предшествует концу мира. Такие признаки включали царствования злых правителей, гражданские конфликты, войны, засухи, голод, чуму, появления комет, внезапные смерти важных людей, увеличение общей греховности, нападения гуннов, мадьяр, монголов, мусульман и турок. Люди часто называли мертвых злых правителей предшественниками Антихриста и искали признаки пришествия действительного Антихриста⁶.

Российская империя переживала многочисленные кризисы между 1861-1917 гг. Кульминациями кризисов были Российская революция 1905-1907 гг., Первая мировая война и Февральская революция 1917 г. Отмена крепостного права в 1861 г. положила начало великому переходу России от доиндустриального порядка к индустриальному веку (по-марксистски — от феодализма к капитализму). Период был локальным эквивалентом общеевропейского великого перехода. Этот переход был бурным периодом постоянных экономических кризисов, огромных политико-общественных напряженностей и массовой дезориентации населения. Причины социальной фрустрации включали в себя распад доиндустриальных политических и социальных отношений и кризис ценностей.

В России отмена крепостного права сломала фундамент доиндустриального порядка и положила начало разложению других традиционных отношений и ценностей. Имели место острые конфликты между разными слоями по политическим, сословным, классовым, национальным, религиозным, региональным, местным, возрастным, гендерным и другим направлениям. Были конфликты и между разными социальными слоями и правительством. Кроме того, происходили конфликты внутри разных слоев общества⁷. В таких смутных временах, люди часто переживают разочарование в своих традиционных религиях и ищут другую веру способную ответить на вечный религиозный вопрос «В чем смысл жизнь?» Такие условия не только способствовали продолжению дореформенных эсхатологических движений, но также способствовали возникновению новых движений и адаптации дореформенных движений к новым условиям после 1861 г.

⁵Cohn 1970, 13-14.

⁶Ibid, 35-36.

⁷Рокки 2018, 53.

Конфессиональный состав пореформенной Российской империи

Пестрота конфессионального состава населения России помогает нам понимать размах эсхатологических настроений. Вот статистика о вероисповеданиях из первой всеобщей переписи населения в 1897 г.

Вероисповедания и их приверженцы: православные и единоверцы (единоверцы явились обращенными в православие и имели право соблюдать старообрядческие литургические обряды) — 87 123 604; старообрядцы и уклоняющиеся от православия — 2 204 596; армяно-григориане — 1 179 241; армяно-католики — 38 840; римокатолики — 11 467 994; лютеране — 3 572 653; реформаты — 85 400; баптисты — 38 139; меннониты — 66 564; англикане — 4 183; лица остальных христианских исповеданий — 3 952; караимы (иудеи не признающие Талмуда) — 12 894; иудеи — 5 215 805; мусульмане — 13 906 972; буддисты — 433 863; лица остальных нехристианских вероисповеданий — 285 321. Итого — 125 640 021⁸.

Перепись не проводила учет населения в автономных регионах: Великом княжестве Финляндском, Бухарском эмирате и Хивинском ханстве. В ходе переписи были учтены только русские поданные в этих регионах. Оценки численности населения в этих регионах могут дать более полную картину. По оценкам финских статистиков, население княжества составляла 2 655 900 человек в 1900 г. и 2 943 400 — в 1910 г⁹. Лютеране составляли подавляющее большинство финских и шведских жителей. Трудно найти достоверную статистику о протекторатах Бухары и Хивы, где мусульмане составляли подавляющее большинство населения. Население Бухарского эмирата составляло примерно 3 миллиона человек в начале XX века¹⁰. Население Хивинского ханства составляло примерно миллион жителей в 1910 г¹¹.

О достоверности статистики можно спорить. Правительство часто заведомо недооценило число старообрядцев и сектантов. Например, по оценке правительства, примерно 829 970 старообрядцев и сектантов жили в России в 1850 г. Министр внутренних дел Л.А. Перовский создал комиссию для проведения расследований в трех губерниях. Комиссия установила, что общее число религиозных диссидентов в этих губерниях было в десять раз больше, и министерство заключило в 1859 г., что в России жили 9 300 000 старообрядцев и сектантов¹². Статистические подсчеты исследователей предполагают, что старообрядцы и сектанты составляли значительную долю русского населения. Цитируя российские источники, британский исследователь Фредерик Корнуоллис Конибер подчитал что 20 миллионов

⁸Первая всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г. Таблица XII.

⁹Population Data on Finland 1900–2010 2011, 163.

¹⁰Wilde 2016, 7.

¹¹Полвонов 2010.

¹²Seton-Watson 1967, 2017.

старообрядцев всех поповских и беспоповских толков жили в России в 1900 г. и 25 миллионов в 1917 г.¹³. Как заметил американский исследователь Ричард Пайпс, число диссидентов составляло 9-10 миллионов в 1860-х гг., от 12 до 15 миллионов в 1880-х гг., и около 25 миллионов (среди них 19 млн. староверов и 6 млн. сектантов) — в 1917 г. Пайпс подчеркнул «Раскол явился бедствием для русской православной церкви, ибо увел за собою ее наиболее крепких в вере приверженцев и еще более, чем когда-либо, отдал ее на милость государства»¹⁴.

Российский исследователь И.В. Амбарцумов заметил, что последователи ряда сект и старообрядческих толков считали допустимым формально числиться в лоне православной церкви, принимая от нее крещение (ради метрической записи родившихся детей), а в некоторых случаях и другие таинства¹⁵. Да, и были многие другие номинальные православные из принудительных обращенных католиков, лютеран, мусульман и язычников. Тем не менее, размах старообрядчества и сектантства давно привлекает интерес исследователей и наблюдателей.

Дореволюционные оценки старообрядчества и сектантства

Уже до революции 1917-1922 гг., старообрядчество и русское сектантство привлекали интерес наблюдателей. Православные публикации обычно включали осуждения диссидентских верований и предложения по улучшению миссионерской работы среди диссидентов с целью заставить их увидеть свои ошибки и признать истину. Историки как А.П. Шапов и Н.И. Костомаров считали старообрядчество выражением народных демократических традиций.

Некоторые наблюдатели сделали прогнозы о будущей роли диссидентов в России и Европе. Французский историк и публицист Анатоль Леруа-Больё уделял большое внимание старообрядцам и сектантам в своих исследованиях о России в 1870-1880 гг. Он описал Россию как лабораторию религиозных идей и социальных реформ и предполагал, что русские верующие имели возможности творить новое христианское евангелие и проповедать это евангелие европейским народам¹⁶. Леруа-Больё думал, что молодой дух русского христианства может принести новую духовную жизнь пожилой Европе, которая снова стала языческой. Однако, он напоминал читателям осторожно относиться к хилиастическим утопиям, потому что никогда не будет рая на земле. Итак, русские мечты о всеобщей справедливости и любви никогда не будут реализованы, потому что исполнение таких мечтаний

¹³Conybeare 1921, 249.

¹⁴Пайпс 1993, 314-315.

¹⁵Амбарцумов 2014, 124-125.

¹⁶Leroy-Beaulieu 1896, 504.

никогда не будет дано существам из плоти и крови¹⁷. В 1916 г. большевик В.Д. Бонч-Бруевич, партийный специалист по религиозным диссидентам, написал, что в глубине России живут миллионы людей готовых к коммунизму и желающих строить «русский коммунизм». Но через два года, старообрядцы на Урале начали приписывать признаки Антихриста В.И. Ленину¹⁸.

Также на рубеже XIX-XX веков возникали марксистские интерпретации эсхатологических движений в средневековой Европе. Эти понятия стали каноническими для многих советских и восточноевропейских историков, но они были переработаны, чтобы отразить различные исторические условия в другие периоды в разных странах.

*Фридрих Энгельс, Карл Каутский
и эсхатологические движения*

Эсхатологические движения в античности и средних веках привлекали интерес Фридриха Энгельса. Он начал марксистскую тенденцию включать эсхатологические движения в пантеон предшественников социализма. Он указывал, что раннее христианство явилось религией угнетенных. Энгельс описывал средневековые массовые восстания социальными движениями в религиозном облачении, и что они выступали против изжившего себя экономического порядка. Он заметил, что участники в эсхатологических движениях хотели восстановить мир раннего христианства, но, в отличие от социалистов, стремящихся установить новый порядок на земле, христиане лишь хотели установить новый мир в небесах после пришествия тысячелетия¹⁹.

Германский социал-демократ Карл Каутский называл некоторые движения в эпоху Протестантской реформации в Центральной Европе коммунистическими: гуситское движение в чешских землях, движение Союза избранных под руководством Томаса Мюнцера в германской Великой крестьянской войне в 1524-1525 гг. и движения анабаптистов, особенно их восстание в германском городе Мюнстере в 1534-1535 гг. Он подчеркнул, что Католическая церковь явилась самым мощным землевладельцем в средневековой Европе. Такое положение дел вызывало массовое недовольство не только среди бедных, но и среди богатых сословий из-за экономического господства церкви. Каутский признал привлекательность для бедных эсхатологической идеи о предстоящем справедливом веке и о восстановлении общин первых христиан. Однако, бедные классы совершали ошибку через их отказ соединиться с богатыми классами против общего врага в лице папства. Хилястические движения выступали за уничтожение всего

¹⁷ Leroy-Beaulieu 1896, 505.

¹⁸ Саркисянц 2005, 84-86.

¹⁹ Engels 1894.

общественно-политического строя и хотели скакать напрямик к коммунизму. По мнению Каутского, хилиастические движения были обречены на провал²⁰. Каутский настаивал на строгом соблюдении законов революций. Чтобы разрушить феодализм, необходимо была буржуазная революция как во Франции в 1789 г. Каутский заключил что христианский коммунизм перестал быть эффективным в общественной жизни в XVI веке. В этом веке, возникали новые средства производства и современное государство, родились современный пролетариат и социализм²¹.

Концепция Каутского не допускала возможности продолжительности эсхатологических движений в других странах. Перед советскими исследователями стояла задача объяснять возникновение и развитие эсхатологических движений при феодализме и капитализме в России.

Советские оценки эсхатологических движений

Советские исследователи обычно сосредоточивали внимание на эсхатологические движения старообрядцев и сектантов. Интерпретации Каутского и других марксистов об эсхатологических движениях были неадекватными применительно к эсхатологическим движениям в Российской империи и Советском Союзе. Эти интерпретации касались только движений в античной и средневековой Европе. Применять эти понятия об изживших движениях к российским и советским условиям имеет свои вызовы.

Советские исследователи считали эсхатологические движения в СССР проявлением антисоветского менталитета потому что они трактовали веру о предстоящем конце мира желанием разрушения советского строя. Следовательно, оценки эсхатологических движений всегда зависят от контекста данного этапа классовой борьбы. Этот подход предопределял оценки старообрядческой и сектантской эсхатологии в пореформенной империи. Дело в том, что российский пролетариат под руководством большевистской партии был единственным носителем истинной революционной идеологией. Все другие политические и религиозные идеологии обманывали народ и отвлекали его от революционной борьбы. Советские исследователи часто переписали историю, чтобы доказывать, что хилиастические движения, особенно на капиталистическом этапе, имели реакционную сущность.

Как заметил Ф.М. Путинцев, редактор журнала «Безбожник» Союза воинствующих безбожников, революционная роль сект изжила себя к концу XVII века. Путинцев подчеркивал, что борьба масс против

²⁰Kautsky 1897.

²¹Ibid.

буржуазии проводилась под руководством пролетариата и, следовательно, совсем не могла вылиться в религиозные формы²².

Ф.И. Федоренко считал хилиазм главным компонентом старообрядчества и сектантства. «В форме эсхатологии (проповеди конца мира) выражали свой протест против существующего строя те социальные группы, которые обрекались историей на разложение и гибель. И на протяжении всех эпох христианские секты включали в свои вероучения этот элемент раннего христианства, предрекая гибель, уничтожение всему существующему на земле, кроме тех избранных, которыми каждая секта объявляет своих приверженцев». Он осудил чувство богоизбранности приверженцев сект и заметил «другой стороной чувства богоизбранности является вражда, ненависть к инакомыслящим, как к погрязшим в грехах, обреченным на гибель, человеконенавистничество»²³.

По мнению Федоренко, эсхатология переживала многие этапы развития. Элемент социального протеста в религиозном облачении всегда находился в прямой зависимости от того, на какой ступени социально-исторической эволюции находится данная секта²⁴. Итак, по мнению советских исследователей, старообрядческая и сектантская эсхатология совсем не могла иметь прогрессивного значения в пореформенной империи, потому что она пережила большую закономерную деградацию.

Рассмотрим разновидности эсхатологии в разных вероисповеданиях. Как мы увидим, почти все разновидности эсхатологических настроений проявлялись в России в данный период.

*Эсхатологические настроения
и движения в вероисповеданиях
Народная эсхатология*

Народная эсхатология или социальная утопия является совокупностью народных представлений о мире, ходе истории, идеальном порядке. Заметим, что эсхатологические настроения не всегда выражались в непосредственном религиозном облачении. Народные утопии часто включали мотивы о предстоящем новом справедливом веке. По мнению российского исследователя И.А. Бессонова, народная эсхатология в России является производной Нового времени, включая постоянное внедрение технологических инноваций, неусыпный государственный «учет и контроль», деформацию традиционных гендерных ролей, и. т.д.²⁵.

²²Путинцев 1935, 1, 4-5.

²³Федоренко 1965, 28-29.

²⁴Там же, 273.

²⁵Бессонов 2014, 311.

Блестящим примером крестьянской эсхатологии в пореформенной империи служат русские крестьянские ожидания о предстоящем царском «черном переделе» земель. Как заметил Пайпс, «одним из важнейших факторов, обусловивших монархические настроения крестьян, была их вера, что царь хочет сделать их собственниками всей земли, что помещики препятствуют этому желанию, но в один прекрасный день он преодолет их сопротивление. Отмена крепостного права в 1861 г. превратила эту веру в твердое убеждение. В 1870-х гг. агитаторы из революционных социалистов приходили в полное отчаяние от непоколебимой крестьянской веры в то, что «царь даст» им землю»²⁶. Такое представление было тесно переплетено с народным представлением о «добром Батюшке Царе», окруженном злыми боярами. Долгожданный «черный передел» пришел лишь после свержения самодержавия и, по лаконичному замечанию А.Д. Троцкого, многие русские крестьяне испытывали Революцию 1917 г. непосредственным исполнением своих религиозных надежд. Да, и в Революциях 1905 и 1917 гг., крестьяне часто утверждали, что добрый царь дал им разрешение захватить земли помещиков и проводить «черный передел»²⁷.

Другая социальная утопия, особенно среди старообрядцев, включала поиск далекого царства изобилия и справедливости, под управлением праведного «Белого царя» без государства и дворянства. Крестьяне называли эти края Золотой Землей, Землей Чудь, Беловодью, Опоньским царством [т.е. Япония]. Российская исследовательница Е.Е. Дмитриева прослеживала представления беспоповского старообрядческого толка бегунов-странников о Беловодье и Опоньском царстве. Возникшие в конце XVIII века бегуны считали, что было невозможно сохранить истинную церковь в антихристовом мире и призывали последователей бежать в далекие земли и скрываться от антихристовых властей. Уже бытовала у русских крестьян легенда о Беловодье, стране с богатыми землями и природой, свободной от гнета бояр и «гонителей веры». Беловодье сначала помещалось на крайнем севере у Поморья, а потом помещалось в Сибири, на Алтае, в Китае, Монголии, Тибете, наконец, в Японии, с чем связано появление другого ее наименования — «Опоньское царство». Уже в 1820-х гг. министерство внутренних дел получило сообщение от одного сибиряка, что Беловодье помещается на далеких островах Тихого океана. Там живут 500 000 старообрядцев, не плативших налогов, но они были готовы служить русскому царю. На протяжении всего XIX века члены секты бегунов часто отправлялись на поиски Беловодья²⁸.

²⁶Пайпс 1993, с. 213.

²⁷Avrich 1972, 269.

²⁸Дмитриева 2018, 116-143, 130-131.

Бегство или переселение сектантов часто имели эсхатологические мотивы, смысл которых состоял в призывах бежать от царства Антихриста или неверных. Представители протестантских сект из рядов немецких колонистов часто искали далекие убежища от пришествия Антихриста. В XIX веке, лютеранские сектанты искали это убежище в Закавказье. Меннонитские сектанты с Украины в 1880 г. переселились в Туркестан [современный южный Казахстан] и в Хивинское ханство²⁹.

*Эсхатологические движения
в Русской Православной Церкви*

В Русской Православной Церкви в пореформенный период тоже возникали разные хилиастические течения или движения, часто следовавшие за харизматическим священником или монахом. Такие движения иоаннитов, иннокентьевцев и других сект формально не откололись от церкви, хотя церковная иерархия часто осуждала такие движения еретическими, потому что приверженцы обычно обожествляли своих руководителей. После революции, многие из этих движений откололись от православной церкви и стали вполне эсхатологическими сектами, выступающими против советского строя и православной церкви за ее подчинение и не сопротивление советским властям. Они составляли часть более широких подпольных или катакомбных движений «истинно-православных христиан» и «истинно-православной церкви».

Блестящим примером таких движений служит иоанниты, последователи священника Иоанна Кронштадтского (И.И. Сергеева, 1829-1908 гг.) Приверженцы иоаннитской секты считали Иоанна Кронштадтского чудотворцем, и некоторые считали священника Иисусом Христом. Иоанн Кронштадтский предсказывал падение монархия и воцарение Антихриста в России³⁰. Святейший Синод осуждал сектантское учение о божественности Иоанна Кронштадтского еретическим и богохульным. Иоанниты и другие сектанты считали царя Николая II самозванцем и Антихристом и ждали возвращение царя Михаила I — основателя романовской династии³¹.

Почаевский отдел «Союза русского народа» под руководством Почаевской лавры в Волынской губернии выражал довольно крайний вариант черносотенной эсхатологии через нападки на всех внешних и внутренних врагов. Почаевский отдел имел в 1908 г. почти 105 000 членов в Волынской, Бессарабской, Подольской и Киевской губерниях³². Как и все черносотенные организации, Почаевский отдел выступал против роли евреев в экономике и их участия в революционных и

²⁹Kolarz 1961, 251, 276.

³⁰Казьмина 1999, 734.

³¹Kolarz 1961, 364.

³²Степанов 2013, 185.

оппозиционных движениях. «Почаевский союз» также выступал за ликвидацию польского землевладения и передачу земель украинским и белорусским (т.е. «русским») крестьянам. Однако выступления почаевских черносотенцев с целью ликвидации польского землевладения и проведения «черного передела» были напрасны, так как царское правительство не могло нарушить право неприкосновенности частной собственности³³.

Вплоть до своего закрытия Синодом в 1909 г. издание «Почаевские известия» выступало против всех элит и контрэлит. В справке Министерства внутренних дел говорилось, что «орган «Почаевского союза» «Почаевские известия» стал открыто призывать народ не только к борьбе с интеллигенцией, но и с самим правительством, якобы изменившим царю»³⁴. Черносотенцы считали бюрократию препятствием к единству между царем и народом, но в почаевских изданиях можно было найти выражение черносотенной «революции справа» и сильное сочетание религиозных и политических вариантов хилиазма.

Старообрядческая эсхатология

Уровни приверженности к эсхатологии варьировались среди старообрядцев. По дефиниции Е.С. Элбьякяна, старообрядчество, древлеправославие, староверие, староверы — наименование совокупности направлений (согласий и толков) в православии русском, не принявших церковных реформ патриарха Никона и царя Алексея Михайловича (сер. XVII в.), связанных с унификацией русского богослужебного чина с греческим. До Революции 1905-1907 гг. старообрядцы назывались раскольниками... Изначально старообрядчество состояло из двух крупных направлений: поповцев и беспоповцев. Поповцы полагали необходимым иметь священников (попов) и принимали священнослужителей из официальной православной церкви... Беспоповцы исходили из того, что мир погряз во грехе, в нём воцарился антихрист, поэтому церкви стали безблагодатными и настоящее священство исчезло³⁵.

Предполагается, что основой старообрядческих возражений против церковных реформ и развития их эсхатологии служила концепция Москвы Третьим Римом. Эта концепция тесно переплеталась с старообрядческими понятиями о сущности истинного православия, спасении русской земли и последствиях утраты благодати русской церкви.

По традиции, около 1510 г. монах Филофей Псковский, в послании к московскому великому князю Василию III, написал «два убо

³³Степанов 2013, 435.

³⁴Там же, 348.

³⁵Элбьякян 2014, 264-265.

Рима падоша, а третий стоит, а четвертому не быти» — «два Рима пали, третий стоит и четвертого не будет»³⁶. Первый Рим — Рим, столица Римской империи, Второй Рим — Константинополь, захваченный тюрками в 1453 г., Третий Рим — Москва. Первый Рим пал из-за папских претензий на церковное верховенство, и Второй Рим пал, потому что константинопольский патриарх подписал акт церковной унии в 1439 г. с католиками. Русский великий князь в начале XVI в. стал единственным независимым правителем среди всех православных, потому что русские земли были единственными независимыми православными землями в мире. Историки обычно согласны что концепция Москвы Третьим Римом служила оправданием самодержавия. Можно интерпретировать концепцию по-разному, но необходимо подчеркивать ее глубокий эсхатологический смысл.

Филофей Псковский разделил церковную историю на три века восходящей святости. Однако Третий Рим мог утратить святость и благодать. В Москве нарушение ответственности сохранять чистое православие имело страшные эсхатологические последствия. Пришлось старообрядцам формулировать свои возражения церковным реформам. Москва явилась духовной столицей православия и совсем не могла отречься от чистоты православия, особенно если русская церковь следовала греческие модели обрядов и священных книг, потому что греки представляли падший Второй Рим. Утрата благодати значила необратимое божественное наказание — не только падение московского государства, но и утрату спасения для всего человечества и конец света³⁷. Для руководителей раскола, одобрение реформ царем, охранителем православия, значило, что Москва приняла ересь «эллинской веры» Константинополя. Отступничество царя и патриарха ознаменовало пришествие царства Антихриста, необходимого этапа в конце света. Если Антихрист еще не явился в физической форме, его дух уже присутствовал в русских землях.

Для старообрядцев, Пётр Великий был идеальным кандидатом для Антихриста. Он упразднил патриархат, ввёл протестантский модель Синода для церковного управления, открыто высмеивал церковные обряды, провёл календарные реформы, преследовал правоверных. По закону в 1684 г. приверженство к расколу стало государственным преступлением, наказуемым смертной казнью, хотя Пётр в 1702 г. провозгласил религиозную терпимость, и старообрядцы могли соблюдать свою веру при условии уплаты двойного налога. Как Антихрист проводил заблуждение правоверных через ложные пророчества и чудеса, Пётр обещал, что через реформы его подданные

³⁶Cherniavsky 1969, 38.

³⁷Cherniavsky 1966, 10.

получают новую жизнь на земле. Старообрядцы отвергали имперское земное спасение и выбрали жить в постоянном апокалипсисе³⁸.

В пореформенной империи, старообрядцы адаптировались по-разному к жизни в царстве Антихриста. Среди беспоповцев было более 40 толков и согласий в зависимости от отношения к государству, царю, Синоду, церкви, религиозным обрядам³⁹. Географическое пространство старообрядчества очень внушительно. Поволжье, Север, Урал, Дон, Терек, Сибирь и Приморье стали оплотами старообрядцев благодаря массовой миграции в эти регионы⁴⁰. Там установление государственной централизации и крепостничества шло медленнее, чем во центральных регионах.

По мнению американского исследователя С.А. Зеньковского, правительственные преследования старообрядцев имели роковые последствия, потому что преследования лишили самодержавие миллионов возможных сторонников. Хотя старообрядцы старались сохранять старый уклад русской жизни, им было трудно и даже невозможно поддерживать имперское правительство. Старообрядцы часто поддерживали оппозиционные и революционные партии несмотря на их бытовой консерватизм и отвержение европейских обычаев. Многие старообрядческие купцы и промышленники поддерживали либеральную Конституционно-демократическую партию (кадетов) и либерально-консервативный Союз 17 Октября (октябристов). Старообрядческие крестьяне часто поддерживали Партию социалистов-революционеров и думскую фракцию трудовиков. Многие старообрядцы принимали положительно падение самодержавия в Февральской революции 1917 г. и отказывались участвовать в белых монархических движениях в гражданской войне, хотя многие старообрядцы принимали участие в антибольшевистских движениях. Традиционные старообрядческие земли не стали оплотами монархизма, как департамент Вандея стал символом массовой контрреволюции во Французской революции. Как заметил Зеньковский, старообрядцы лишили романовскую династию своей Вандеи⁴¹.

Попытки руководителей черносотенных партий и движений привлечь старообрядцев защитить «Православие, самодержавие, народность» и традиционные уклады русской жизни потерпели крах. Черносотенцы заявляли, что православные включают православных, единоверцев и старообрядцев, и многие старообрядцы стали членами черносотенных союзов в Революции 1905-1907 гг⁴². Однако, несовместимость между старообрядцами и черносотенными

³⁸Ibid, 20, 33, 39.

³⁹Федоренко 1965, 64-65

⁴⁰Зеньковский 2009, 365-436.

⁴¹Zenkovsky 1957, 37-58, 44-50, 55-58.

⁴²Иванов 2021, 52-53.

защитниками неограниченного самодержавия и верховенства Русской Православной Церкви положила конец всяким планам включать старообрядцев в ряды черносотенцев. В 1912 г. одно старообрядческое издание подчеркнуло, что поддержка на выборах черносотенцев, ратующих за интересы господствующей Церкви, будет для староверов поклонением антихристу⁴³. Итак, эсхатологическая враждебность старообрядцев к самодержавию и Православной церкви остались в силе вплоть до падения самодержавия.

Русское сектантство и эсхатология

Старые русские секты ведут свои происхождения от разных расколов «духовных христиан» от православной церкви в XVII-XVIII вв. Среди них, хлысты или христововеры, скопцы, духоборе и молокане. В пореформенный период, возникали новые толки в этих сектах. В конце XIX века возникали многие секты, обычно зарубежного происхождения, в том числе, штундисты, евангельские христиане, баптисты, адвентисты седьмого дня, пятидесятники, и т.д. Приверженцами их были русские и представители других национальностей. Нерусские последователи сект часто были теми, кто покинул свои традиционные протестантские деноминации. Хотя меннониты переживали разделение на разные толки, они в общем остались немецкой этно-конфессиональной сектой. Исследователи часто включают меннонитов под рубрикой русского сектантства и подчеркивают влияние меннонитов и немецких pietистов из лютеран и кальвинистов на украинских и русских сектантов на Украине.

Польские римо-католики имели свои эсхатологические секты, особенно в мариавитском движении. В 1890-х гг. Феликса Козловска пророчествовала своим последователям, в том числе, некоторым священникам, о предстоящем конце грешного мира. Лишь помощь пресвятой Богородицы могла спасти мир. Приверженцы мариавитского движения под руководством Козловской начали оспаривать папскую власть и проводить службы на польском языке. Отлучились от церкви Козловска и некоторые священники в 1906 г⁴⁴.

Уровни приверженности к эсхатологии сильно варьировались среди сектантов. Однако, можно предполагать, что сектантские общины старались устроить жизнь, как будто новый век уже пришел для них, и строить Царстве Божие на земле. Как ранние христиане и приверженцы хилиастических движений в средних веках и Протестантской реформации, сектанты пытались жить в новом творении, созданном воскресением Иисуса. Американский исследователь Сергей Жук считает движения хлыстов-шалопутов, штундистов и штундо-хлыстов на юге России и на Украине запоздалым вариантом европейской «Радикальной

⁴³Там же, 60.

⁴⁴Bukowczyk 1985, 14-15.

реформации» XVI-XVII вв. Он считал секты формой крестьянского сопротивления быстрым и каталитическим угрожающим изменениям, особенно после 1861 г.⁴⁵. Советский исследователь А.И. Клибанов считал секты формы крестьянского социального протеста. Однако, он подчеркнул, что Революция 1905-1907 гг. положила конец истории сектантства как социальному протесту демократических элементов, потому что сектантские руководители искали соглашения с либеральной буржуазией и выступали против революции⁴⁶.

Пореформенный период сектантства включает некоторые новые тенденции, в том числе, растущее взаимное влияние сект друг на друга, переход сектантов из одной секты в другую, определенные элементы сходства между новыми американскими сектами и русскими сектами, политическую деятельность сект, особенно в Революции 1905-1907 гг.

Некоторые американские секты нашли русские эквиваленты по доктринам и обрядам. Однако, некоторые предполагаемые взаимосвязи остаются еще дискуссионными, особенно о параллелях между американскими мормонами и, так называемыми, русскими мормонами⁴⁷. Можно найти определенные параллели между адвентистами седьмого дня и русскими субботниками. Адвентисты считали субботу днем Господнем и субботники использовали иудействующие обряды⁴⁸. По мнению американского исследователя Уильяма Флечера, пятидесятники имели элементы сходства с некоторыми русскими экстатическими сектами. Как и пятидесятники, хлысты часто практиковали говорение на языках⁴⁹.

Сектанты тоже перешли часто из одной секты в другую. Например, многие молокане стали баптистами. Пятидесятники часто принадлежали к общинам евангельских христиан и баптистов и потом организовали свои собственные общины⁵⁰. Клибанов заметил привлекательность адвентизма среди молокан и баптистов⁵¹. Он заметил, что переход сектантов из одной секты в другую секту отражал оппозиционность рядовых сектантов к руководителям и их разочарование в руководителях⁵². Предполагается что постоянное возникновение новых движений и расколы в сектах православного и протестантского происхождения отражали конфликты среди сектантов по социальным, религиозным и другим направлениям. Да, и кажется,

⁴⁵Zhuk 2004, 13-20.

⁴⁶Клибанов 1965, 9, 19.

⁴⁷Eliason and Browning 2001, 6-34.

⁴⁸Клибанов 1965, 39-40.

⁴⁹Fletcher 1985, 30.

⁵⁰Ibid. 37, 47.

⁵¹Клибанов 1965, 180, 297.

⁵²Там же, 251.

что приверженцы новых движений старались приблизить пришествие нового века для них.

Сектанты составляли определенную струю в массовой эмиграции из Российской империи. В поиске альтернативного Царства Божьего на земле эмигрировали 7 500 духоборов в Канаду в 1897-1898 гг.; 3 500 молокан-прыгунов — в Калифорнию США между 1901-1911; 2 000 новоизраильтян-хлыстов — в Уругвай между 1911-1914 гг.⁵³.

Политическая деятельность сектантов представляет определенный интерес, несмотря на их относительно замкнутый образ жизни. Степень сектантской поддержки оппозиционных и революционных движений варьировалась. Мечты о добром царе сохранялись. Жук заметил, что сектанты иногда причислили царя к членству в сектах и считали его руководителем движения по ускорению пришествия нового века. Однако, многие сектанты отвергали все светские власти, в том числе царя⁵⁴. Путинцев признал, что старообрядцы сектанты могли считать царя лжецарём и Антихристом, но они продолжали мечтать об «истинном царе»⁵⁵. Можно сказать, что мы имеем дело с народной эсхатологической мечтой о добром царе, и что сектанты лишь имели свои варианты этого мифа.

Жук прослеживал участие многих штундистов в революционных событиях в Чигиринском уезде Киевской губернии в 1875-1877 гг. Крестьяне выступали за «черный передел» земли. Некоторые революционные народники использовали подложный царский манифест, обещающий справедливый передел и призывающий к организации «Тайной дружины». Революционеры и более 1 000 членов секты были арестованы в 1877 г. Кажется, что массовые аресты рассеяли царские иллюзии некоторых участников в чигиринском деле. В марте 1881 г. некоторые штундисты одобряли убийство царя Александра II народовольцами и пророчествовали, что придет новый век новой России без царей⁵⁶.

В Революции 1905-1907 гг., некоторые секты попытались организовать конфессиональные политические партии. Насколько автору известно, черносотенцы не старались вербовать своих членов среди сектантов. Руководители сект обычно поддерживали общеимперские партии кадетов и октябристов. После провозглашения Манифеста 17 октября 1905 г. дарующего политическую свободу и Государственную Думу, меннониты, евангельские христиане и баптисты организовали «Союз свободы, правды и миролюбия» чтобы участвовать в думских выборах. Конфессиональная партия осуждала революционное насилие и выступала за дарование законодательной инициативы и царю, и парламенту. «Союз»

⁵³Там же, 113, 145, 77.

⁵⁴Zhuk 2004, 323.

⁵⁵Путинцев 1935, 12-19.

⁵⁶Zhuk 2004, 331-337.

подписал соглашение в декабре 1905 г. с кадетами о совместной работе на местах и в Государственной думе. Однако, этот союз распался в 1906 г. частично из враждебности сектантов к «левизне» кадетов и октябристов⁵⁷. Ради справедливости заметим, что «Союз» пережил ту же самую судьбу многочисленных партий после провозглашения Октябрьского манифеста. Хотя Клибанов критиковал сектантов за поддержку либеральной оппозиции, политическая деятельность сектантов в Революции 1905-1907 гг. утверждает, что сектанты остались в оппозиции к многим аспектам общественно-политического строя.

Рассмотрим эсхатологические тенденции в других вероисповеданиях.

Российские иудеи и эсхатология

Вера в пришествие Мессии была основной верой для многомиллионной иудейской общины. Каждое утро, иудеи молились: «Я верю с совершенной верой в пришествие Мессии, и хотя он медлит, я буду ежедневно ждать его пришествия»⁵⁸. Среди миллионов традиционалистских российских иудеев сохранялось коллективное пассивное эсхатологическое настроение с верой в пришествие Мессии. Они верили, что пребывание евреев в иных странах — диаспора [земли вне Израиля] — было изгнанием, как наказание за отступление своих предков от веры. Только пришествие Мессии, избранника Бога, могло восстановить Израиль и вернуть изгнанников на землю предков. В странах диаспоры, всякое отступление от веры имело последствием продолжения изгнания и задерживания пришествия Мессии.

Традиционалисты трактовали ассимиляцию, участие в еврейских, в том числе сионистских, и общероссийских политических движениях, и даже эмиграцию, из-за возможности утраты веры вне традиционной общины, отступлением от веры. Да, и сионистские попытки переселиться в Палестину и восстановить Израиль считались узурпацией роли Мессии. Отступники, по мнению традиционалистов, выбрали следовать путем язычников, и они были более опасными, чем христиане и приверженцы других вероисповеданий. Традиционалисты тоже боялись появления лжемессий. Ведь призрак Шаббатая-Цеви не исчез в странах диаспоры. В 1665 г., Шаббатея-Цеви провозгласил себя Мессией. Сказал, что Бог дал ему власть дозволить то, что Бог раньше запрещал. В новом веке Шаббатая-Цеви, Тора [закон] отменилась. Год позже, Шаббатай Зеви принял ислам под угрозой смерти от османского султана. Тысячи иудеев были разочарованы. Призрак лжемессий еще бродил в России⁵⁹.

Мусульманская эсхатология

⁵⁷Клибанов 1965, 259-262.

⁵⁸Moses Maimonides. Thirteen Principles of the Faith.

⁵⁹Рокки 2017.

Многомиллионная мусульманская община имела разные эсхатологические тенденции. Мусульманские эсхатологические настроения часто проявлялись через массовую эмиграцию в Османскую империю, землю правоверных. Хиджра-бегство — для мусульман явилась сакральным актом бегства от царства неверных в царство правоверных. Ведь пророк Магомет и его первые последователи в 622 г. совершили первую хиджру из Мекки в Медину. По подсчетам турецкого исследователя Ахмета Акгюндюза, примерно 5-7 миллионов мусульман эмигрировали в Османскую империю с 1783 по 1913 г. в том числе 3 800 000 из Российской империи, главным образом, крымские татары и черкесы, особенно после присоединения Крыма в 1783 г., Крымской войны 1853-1856 гг. и подавления черкесского сопротивления в 1860-х гг⁶⁰. Российский исследователь С.М. Исхаков заметил, что массовые проявления «мухаджирства» [бегство по религиозным причинам] были и на рубеже XIX-XX веков. Тысячи мусульман, особенно из поволжских и уральских губерний, живая под российской властью на протяжении столетий, попытались переселиться в Османскую империю⁶¹.

Эсхатологические настроения бытовали не только среди мусульман, но и среди мусульман, обращенных в православие, особенно у татарских князей в Поволжье. Существовали многочисленные суфийские братства и другие общины вне официальной мусульманской структуры духовенства, мечетей и других институтов. Приверженцы суфийских братств искали близкое общение с Богом. Как христианские сектанты, суфии могли жить, как будто новый век уже пришел для них. Однако, суфийство тоже могло иметь политические последствия. Суфии часто считались правительством агентами «фанатизма», и не только на Северном Кавказе, где российские командиры идентифицировали суфийские сети, как основу антиимперского движения сопротивления⁶². Американский исследователь Роберт Круз предполагал, что правительство проводило политику «конфессионализации» всех вероисповеданий с установлением духовных властей. По мнению Круза, «неповиновение и религиозная неортодоксальность, казалось, представляли угрозу для установившейся власти. Отклонение от канонических норм, обрядов и доктрин одной из терпимых религий представляло собой вызов императорскому порядку. Память о расколе семнадцатого века в Православной Церкви и восстаниях, которые вдохновляли религиозных диссидентов, прочно поставили большинство царских чиновников на сторону «ортодоксии» в каждой конфессии, даже когда они считали эти конфессии ниже православия»⁶³.

⁶⁰Акгүндүз 1998, 98-100.

⁶¹Исхаков 2007, 68-69.

⁶²Crews 2006, 72.

⁶³Ibid., 8-9.

В Поволжье, многие кряшены-татары, удмурты, мари и чувашаи сочетали элементы христианства, ислама и язычества в своих верованиях и обрядах. Суфийские эсхатологические учения играли определенную роль в массовых отступлениях этих народов из христианства в ислам. Как заметила американская исследовательница Аньес Нилюфер Кефели, страшные события, такие как русско-турецкие войны, смены царствований, переписи, эпидемии, строительство церквей, трактовались как признаки предстоящего конца мира. Суфии призывали к обращенным вернуться к исламу и готовиться к пришествию Махди, восстановителя мусульманской веры и избавителя мусульман от христианского ига⁶⁴. В мусульманской эсхатологии Махди — «ведомый» Аллахом человек и потомок пророка Мухаммада. Махди появится на земле за несколько лет до Страшного суда, когда вся земля будет наполнена злом и недоверием. Как обновитель веры Махди установит на земле царство справедливости, силой вернёт людей на путь Аллаха и возродит общину, живущую под законами ислама. В конце его царствования, придут Иисус, окончательное поражение Даджжала, мусульманского эквивалента Антихриста, и Страшный суд. В Поволжье суфийские странники проповедовали, что обращения мусульман в христианство озаменовали пришествие века недоверия. Суфии призывали христианских обращенных вернуться в лоно ислама. Они также призывали правоверных эмигрировать в Османскую империю или Бухару, ждать пришествие Махди и Страшного суда⁶⁵.

Итак, мусульманская эсхатология в России делала упор на спасение правоверных в стране под властью неправоверных.

Буддийская эсхатология

Буддийские калмыки и буряты в империи и тувинцы в протекторате Тувы верили в пришествие Майтреи-Будды нового века с новой дхармой [учением]. Однако, некоторые аспекты буддисткой эсхатологии служили иностранным интересам имперского правительства. По мнению американской исследовательницы Марлен Ларуэль, имперское правительство использовало миф о «белом царе» в попытках на рубеже XIX-XX вв. привлечь Тибет, Монголию, Маньчжурию и Синьцзян в российскую сферу влияния. Выражение «белый царь» использовалось правительством в отношении азиатских национальностей, чтобы легитимизировать господство России на востоке. Буддийские народы имели свои представления о царе. В Тибете он считался перевоплощением местных божеств. Буряты и калмыки в России считали царя Бодхисаттвой — человеком, который способен достичь нирваны, но откладывает это из сострадания, чтобы спасти страдающих существ⁶⁶.

⁶⁴Kefeli 2014, 26-27.

⁶⁵Ibid., 31-32.

⁶⁶Laruelle 2008, 113.

Некоторые буряты развивали мифы о «белом царе» в духе буддийской эсхатологии. В конце XIX века бурятский лама Авган Дорджиев (1854-1938) стал воспитанником Далай-Ламы в Лхасе (Тибет). Дорджиев — сторонник буддисткой конфедерации бурятов, калмыков и тибетцев под российским протекторатом, внушал Далай-Ламе и другим, что Россия была Шамбала — легендарный буддийский рай на земле. Он также утверждал, что основатель буддисткой секты желтошапочников будет перевоплощен в далеком северном городе — т.е. Санкт-Петербурге⁶⁷. Бурятский врач П.А. Бадмаев (1851?-1920) утверждал, что Россия была потомком монгольской империи и что можно русского царя считать перевоплощением буддисткой богини Дара-Эке, освободительницы страдающих или эманацией царя Шамбалы⁶⁸. Итак, через сочетание мифа о «белом царе» и некоторых компонентов буддисткой эсхатологии, царь Николай II стал перевоплощением буддийских божеств и царем легендарной Шамбалы.

Языческие и неязыческие эсхатологические движения

В многонациональной России тоже возникали эсхатологические движения среди некоторых нерусских народов по националистическим и антиколониальным направлениям. Приверженцами этих движений обычно явились номинально-крещеные христиане, часто сочетающие христианские и языческие верования и обряды. Они обычно идентифицировали православие с русским угнетением. Часто эти движения стали неязыческими возрождениями. Такие движения имели определенные элементы сходства со многими нативистскими религиозными движениями в Африке, Азии, Америках и Океании. Эти движения часто провозглашали рождение новой веры и предшествование нового века для всех униженных и угнетаемых белыми колонизаторами. Подчеркиваем, что такие национальные религиозные движения в Российской империи сильно отличаются от современных интеллигентских националистических неязыческих движений.

Например, в начале XIX века, возникало эсхатологическое движение среди финноязычных мордвей. Пророк Кузьма Алексеев, названный русскими «мордовским богом Кузьмой», провозгласил предстоящий конец христианства и торжество древней мордовской веры. Пророк также говорил своим последователям, что, если бы мордвы сломали бы иго помещиков, они стали бы первым свободным народом на русской земле. Власти арестовали Алексеева и некоторых его последователей⁶⁹. Среди финноязычных христианских и мусульманских марийцев возникла секта «Куту-Сорта — Большая свеча». Эта националистическая секта продолжала свое существование вплоть до 1930-х гг. Приверженцы

⁶⁷Ibid., 117-119.

⁶⁸Ibid., 121.

⁶⁹Kolarz 1952, 50.

сочетали христианские и языческие верования и обряды, собирались в лесах соблюдать обряды и называли себя «истинными марийцами». Сектанты выступали против русского государства, капиталистического строя, железных дорог [«огненных змеев»], и многие приверженцы отказывались служить в армии в Первой мировой войне. Они мечтали о возрождении марийской земли без русских⁷⁰.

Существовали неформальные секты и среди финноязычных удмуртов. Приверженцы одной такой секты требовали прекращения всякого общения между удмуртами и русскими, члены другой секты выступали против христианства, ислама и традиционной удмуртской веры⁷¹. Определенный интерес представляет движение бурханизма среди тюркоязычных алтайцев горного алтайского региона, называемых ойронтами до 1947 г. Бурханизм — «Белая вера» в отличие от «черной веры» шаманов — возник в 1904 г., когда алтайский пастух Чет Челпан рассказывал, что Ойрот Хан, потомок Чингиза Хана, появился на белом коне к нему. Ойрот Хан передал учение Челпану, и настаивал, что алтайцы должны избежать всякие общения с русскими и что освобождение алтайцев от русского ига скоро придет. Власти арестовали Челпана и его последователей, но суд признал их невиновными в распространение ереси. Уолтер Коларз заметил, что власти игнорировали политические компоненты бурханизма, потому что приверженцы часто идентифицировали Ойрота Хана с «Японом Ханом» [японским императором]. Это значит что алтайцы знали о поражениях русских в русской-японской войне⁷². Приверженцы новой веры, раньше номинальные православные, сочетали элементы буддизма и шаманизма и привлекали последователей среди новой алтайской интеллигенции⁷³.

Разные течения имелись в этих движениях. Некоторые движения выступали за восстановление традиционной веры, чтобы утверждать свою национальную идентичность. Другие движения выступали против традиционной веры и творили новую веру. Предполагают, что приверженцы таких движений считали, что традиционная вера не смогла охранить национальную идентичности от нападков русской религии.

Заключение

Французский историк и публицист Анатоль Леруа-Больё правильно описал Россию лабораторией религиозных идей и социальных реформ. Можно сказать, с уверенностью, что пореформенная Российская империя была лабораторией многих эсхатологических настроений и движений в почти всех вероисповеданиях, и что эсхатология в данный период занимает особенное место в истории эсхатологии в Европе и мире.

⁷⁰Laruelle 2008, 51-52.

⁷¹Filatov, Shchipkov 1997, 177-178.

⁷²Kolarz 1954, 172-173.

⁷³Forsyth 1992, 187-188.

Однако, большие элементы забвения еще бытуют в отечественной и зарубежной историографии об российской эсхатологии.

Трудно объяснять это сознательное или несознательное забвение. Сосредоточение на старообрядчество и русское сектантство игнорирует присутствие эсхатологических настроений и движений во всех других вероисповеданиях. Также, в нашем, по-видимому, пострелигиозном мире, трудно представить, что эсхатология имеет какую-то актуальность. Легко утверждать, что только некритические и простоватые фундаменталисты из разных вероисповеданий верят в эсхатологию. Также легко выражать изумление или даже осмеяние, как приверженцы современных движений пытаются найти признаки приближающегося конца мира через свою интерпретацию священных писаний и современных событий, даже самых незначительных, и стараются установить точную дату конца света. Также представляется нам невероятно, что такие люди еще ожидают скорый конец света, даже когда их пророчества никогда не исполняются и при массовом разочаровании их последователей.

Однако, мы не имеем права проецировать наши впечатления о современной эсхатологии на прошлые проявления этого явления. Ведь, эсхатология является вопросом об индивидуальном или коллективном спасении, и приверженцы эсхатологических движений в Российской империи верили, что они сталкивались с угрозами их спасению.

Необходимость более глубокого исследования эсхатологических движений в вероисповеданиях Российской империи требуется потому, что религиозные движения сосуществовали с эсхатологическими настроениями политических партий и движений по всему спектру. Иногда, эти движения пересекались, особенно в Революции 1905-1907 гг. Приверженцы идеологий тоже искали пути спасения людей от современного катастрофического положения дел и мечтали о построении рая на земле, для класса, сословия, национальности или другого коллектива и об ускорении конца старого ненавистного строя.

Интересно заметить, что история российских императоров началась со старообрядческой демонизации первого императора Петра Великого и кончилась со всеобщей демонизацией последнего императора Николая II.

Самые яркие проявления политической эсхатологии часто имели место в деятельности российских террористов в 1866-1911 гг. Террористы старались, особенно в Революции 1905-1907 гг., ускорить конец общественно-политического строя через массовые убийства представителей правительства и имущих классов.

Спасительные аспекты эсхатологии мощно влияли на деятельность террористической организации «Народная воля» через убийство царя Александра II 1 марта 1881 г. Народовольцы приписывали царю многие аспекты Антихриста, лжеспасителя и узурпатора власти Христа. После неудачного взрыва царского поезда 22 ноября 1879 г. народовольческий Исполнительный комитет

охарактеризовал царя «воплощением деспотизма, лицемерного, трусливого, кровожадного и всеразвращающего... главным узурпатором народного суверенитета, средней столбовой реакции, главным исполнителем судебных убийств с 14 убийствами на его совести. Он заслуживает смертной казни за всю пролитую им кровь и за всю боль, которую он причинил»⁷⁴.

Народовольцы считали, что цареубийство дало бы им некоторые альтернативы для достижения цели свержения самодержавия. Эти альтернативы включали: (1) сочетание политической и социальной революций; (2) захват власти с помощью военных и без участия народа и проведение социалистической революции сверху; (3) принуждение правительства идти на уступки, вроде дарования политической свободы или конституции, творящие возможности для социалистической революции⁷⁵.

Спасительный аспект народовольческой эсхатологии является фундаментом их цели использовать терроризм упреждающим ударом против развития России в направлении европейской либеральной государственности. Хотя народовольцы публично провозглашали, что они боролись за политическую свободу, не следует делать вывод, что они боролись за установление парламентской демократии в России. Как все русские социалисты, народовольцы хотели совершить скачок от феодализма напрямик к социализму, без преодоления капиталистического этапа. Политическая свобода могла дать благоприятные условия для проведения социалистической пропаганды и свершения революции. Долгосрочная парламентская демократия, по мнению народовольцев, могла бы только установить власть буржуазии и продолжать эксплуатацию народа⁷⁶. Итак, народовольцы старались спасти народ от ужасов европейского либерализма и конституционализма.

В этом смысле, «Народная воля» нанесла мощный упреждающий удар против развития России в направлении европейской либеральной государственности. Незадолго перед его убийством, Александр II дал согласие привлекать представителей земств к обсуждению законопроектов в Государственном совете. Эта реформа могла бы положить начало превращению России в конституционное государство. Цареубийство сокрушило эту возможность, и Александр III обещал остаться верным принципам самодержавия⁷⁷. Конституционное развитие России было задержано за почти 25 лет. Заметим, что враждебность к европейскому либерализму была составной частью эсхатологических спасительных настроений во всех политических движениях в России.

⁷⁴Yarmolinsky 1957, 257.

⁷⁵Рокки 2021, 424.

⁷⁶Там же, 427.

⁷⁷Там же, 422.

Преодоление элементов забвения религиозных эсхатологических движений дает нам более полное представление о конфликтах в пореформенной империи. Размах, разновидность и продолжительность религиозных и политических вариантов эсхатологии предполагают, что пореформенная империя стала лабораторией эсхатологии. Да, глубокое исследование эсхатологии в дореволюционной России дает нам возможность понимать разновидности эсхатологии на крупном масштабе в Первой мировой войне, в Российской революции 1917 г., гражданской войне 1918-1922 гг. и продолжение эсхатологических настроений и движений в Советском Союзе и в Российской Федерации, а также в других постсоветских республиках.

Библиография

- Амбарцумов, И.В. 2014. *Неправославные христианские исповедания в системе российской государственности (конец XIX в. – июль 1914 г.)*. Дисс. канд. ист. наук, РГПУ.
- Бессонов, И.А. 2014. *Русская народная эсхатология: история и современность*. М.: Гнозис.
- Дмитриева, Е.Е. 2018. Миф о Беловодье, Опоньское царство староверов-бегунов и загадка второго тома Гоголя. *Studia Litterarum* Vol.3, 3: 116–143.
- Зеньковский, С.А. 2009. *Русское старообрядчество*. 2 тома. М.: Институт ДИ-ДИК: Квадрига.
- Иванов, А.А. 2021. Черносотенцы и старообрядцы: нестоявшийся альянс. *Вестник ПСТГУ. Серия II: История. История Русской Православной Церкви* 102: 49–65.
- Исхаков, С.М. 2007. *Первая русская революция и мусульмане Российской империи*. М.: Издательство «Социально-политическая МЫСЛЬ».
- Казьмина, О.Е. 1999. *Иоанниты. Народы и религии мира: энциклопедия*. М.: Большая русская энциклопедия: 734.
- Клибанов, А.И. 1965. *История религиозного сектантства в России. 60-е годы 19 в.-1917 г.* М.: Наука.
- Пайпс, Р. 1993. *Россия при старом режиме*. Перевод с английского. М.: Независимая Газета.
- Первая всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г. Таблица XII. Распределение населения по вероисповеданиям. URL http://www.demoscope.ru/weekly/ssp/rus_rel_97.php
- Полвонов, Н. 2010. Перепись населения 1910 года в Хивинском ханстве. URL <https://ia-centr.ru/experts/iats-mgu/nematdzhan-polvonov-perepis-naseleniya-1910-goda-v-khivinskom-khanstve/>
- Путинцев, Ф.М. 1935. *Политическая роль и тактика сект*. М.: Государственное антирелигиозное издательство.
- Рокки, Т. *Еврейский вопрос и Русская революция. Часть 1. 14 мая 2017 г.* URL <https://iarex.ru/articles/53980.html>
- Рокки, Т. 2021. Идеологическое и тактическое оружие организации «Народной воли»: как народовольцы стали легендарными в истории терроризма. *Сборник материалов VIII Международной научно-практической конференции. 7–9 октября 2020 г. Тула*: 421-432.

- Рокки, Т. 2018. Революция справа: российское черносотенство и его место в истории общеевропейских крайне правых партий и движений. *Историческая и социально-образовательная мысль* 10 (1): 47–61.
- Рокки, Т. 2018. Революция справа: Российское черносотенство и его место в истории общеевропейских крайне правых партий и движений. *Историческая и социально-образовательная мысль* 10 (4-2): 13-34.
- Рокки, Т. 2023. Эсхатологические движения в Российской империи и Европе: библиографический обзор. *Tractus Aevorum* 10 (2): 220–232.
- Саркисянц, М. 2005. *Россия и мессианизм: к «русской идее»* Н.А. Бердяева. СПб.: Издательство Санкт-Петербургского университета.
- Степанов, С.А. 2013. *Черная сотня. Что они сделали для величия России*. М.: Яуза-пресс.
- Федоренко, Ф.И. 1965. *Секты: их вера и дела*. М.: Издательство политической литературы.
- Шафаревич, И.Р. 2003. *Социализм как явление мировой истории*. М.: ЭКСМО: Алгоритм.
- Элбьян, Е.С. 2014. *Старообрядчество. Религии России. Словарь-справочник*. М.: Издательство «Энциклопедия»: 264-265.
- Akgündüz, A. Migration to and from Turkey, 1783-1960: 1998. Types, Numbers and Ethno-Religious Dimensions. *Journal of Ethnic and Migration Studies* 24 (1): 97-120.
- Avrich, P. 1972. *Russian Rebels 1600-1800*. New York and London: W. W. Norton & Company.
- Bukowczyk, J.J. 1985. Mary the Messiah: Polish Immigrant Heresy and the Malleable Ideology of the Roman Catholic Church, 1880-1930. *Journal of American Ethnic History* 4 (2): 5-32.
- Cherniavsky, M. 1966. The Old Believers and the New Religion. *Slavic Review* 25, (1): pp. 1-39.
- Cherniavsky, M. 1969. *Tsar & People: Studies in Russian myths*. Second edition. New York: Random House.
- Cohn, N.R. 1970. *The pursuit of the millennium: revolutionary millenarians and mystical anarchists of the Middle Ages*. New York: Oxford University Press.
- Conybeare, F.W. 1921. *Russian dissenters*. Cambridge MA: Harvard University Press.
- Crews. R.D. 2006. *For Prophet and Tsar: Islam and Empire in Russia and Central Asia*. Cambridge MA and London: Harvard University Press.
- Engels, F. 1894. On the History of Early Christianity. URL <https://www.marxists.org/archive/marx/works/1894/early-christianity/index.htm>
- Eliason, E.A. Browning G. 2001. Russia's Other "Mormons": Their Origins and Relationship to The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints. *Brigham Young University Studies* 40(1): 6-34.
- Eschatology. Oxford English Dictionary. Third Edition. 2020. URL <https://www-oed-com.ezproxy.torontopubliclibrary.ca/>
- Filatov, S. Shchipkov, A. 1997. Udmurtia: Orthodoxy, Paganism, Authority. *Religion, State & Society* 25(2): 177-183.
- Fletcher, W.C. 1985. *Soviet charismatics: the Pentecostals in the USSR*. New York: Lang.
- Forsyth, J. A 1992. *history of the peoples of Siberia: Russia's north Asian colony*. New York: Cambridge University Press.

- Halfin, I. 2000. *From darkness to light: class, consciousness, and salvation in revolutionary Russia*. Pittsburgh PA: University of Pittsburgh Press.
- Kautsky, K. 1897. *Communism in Central Europe at the time of the Reformation*. London: Fisher and Unwin. URL <https://www.marxists.org/archive/kautsky/1897/europe/index.htm>
- Kefeli, A.N. 2014. *Becoming Muslim in Imperial Russia: conversion, apostasy, and literacy*. Ithaca NY and London: Cornell University Press.
- Kolarz, W. 1961. *Religion in the Soviet Union*. London: Macmillan.
- Kolarz, W. 1952. *Russia and her colonies*. London: George Philip and Son Limited.
- Kolarz, W. 1954. *The peoples of the Soviet Far East*. New York: Frederick A. Praeger.
- Laruelle, M. 2008. "The White Tsar": Romantic Imperialism in Russia's Legitimizing of Conquering the Far East. *Acta Slavica Iaponica* 25: 113-134.
- Leroy-Beaulieu, A. 1896. «*The Empire of the Tsars and the Russians*». 3 vol. Translated from the third French edition with annotations by Zenaide A. Ragozin. 1893-1896. New York: G. P. Putnam's Sons, Part III. The Religion.
- Moses M. *Thirteen Principles of the Faith*. URL <https://sacred-texts.com/jud/spb/spb11.htm>
- Population Data on Finland 1900–2010. 2011. *Finnish Yearbook of Population Research XLVI*: 163–172.
- Seton-Watson, H. 1967. *The Russian Empire 1801-1917*. Oxford UK: At the Clarendon Press, Reprinted in 2004.
- Slezkin, Y. 2017. *The House of Government: a saga of the Russian Revolution*. Princeton NJ: Princeton University Press. [Слезкин, Ю. *Дом правительства: сага о русской революции*. 2019. М.: Издательство АСТ].
- Wilde, A. 2016. The Emirate of Bukhara. Modern Central Asia since 1750. *Oxford Research Encyclopedia of Asian History*. Oxford UK: Oxford University Press: 1-21.
- Yarmolinsky A. 1957. *Road to revolution: a century of Russian radicalism*. London: Cassell & Company Ltd.
- Zenkovsky, S. A. The Russian Church Schism: Its Background and Repercussions. 1957. *The Russian Review* 16(4) (Oct., 1957): 37-58.
- Zhuk, S. 2004. *Russia's lost reformation: peasants, millennialism, and radical sects in Southern Russia and Ukraine, 1830-1917*. Washington, D.C.: Woodrow Wilson Center Press.

References

- Ambarcumov, I.V. 2014. Nepravoslavnje hristianskie ispovedanija v sisteme rossijskoj gosudarstvennosti (konec XIX v.-ijul' 1914 g.) [Non-Orthodox Christian denominations in the system of Russian statehood (end of the 19th century to June 1914)] Kandidat ist. nauk diss, MGPU.
- Bessonov, I.A. Russkaja narodnaja jeshatologija: istorija i sovrmennost' [Russian folk eschatology: past and present]. 2014. Moscow: Gnozis.
- Dmitrieva, E.E. 2018. Mif o Belovod'e, Opon'skoe carstvo staroverov-begunov i zagada vtorogo toma Gogolja [The Myth of the Land of White Waters, the Kingdom of Oponia of the Old Believers-Runners and a Riddle of the second volume of Gogol. *Studia Litterarum* 3(3):116–143.
- Fedorenko, F.I. 1965. *Sekty: ih vera i dela* [Sects: their faith and deeds]. Moscow: Izdatel'stvo politicheskoy literatury.

- Ishakov, S.M. 2007. *Pervaja russkaja revolucija i musul'mane Rossijskoj imperii*. [The First Russian Revolution and Muslims of the Russian Empire]. Moscow: Izdatel'stvo <<Social'no-politicheskaja Mysl'>>.
- Ivanov, A.A. 2021. Chernosotency staroobrjadcy: nestojavshijsja al'jans. [Black-Hundreds and Old Believers: Frustrated Alliance]. *Vestnik PSTGU. Serija II: Istorija. Istorija Russkoj Pravoslavnoj Cerkvi*102: 49-65.
- Jelbjakjan E.S. Staroobryadchestvo [Old Belief]. *Religii Rossii Slovar'-spravochnik*. 2014. Moscow: Izdatel'stvo "Jenciklopedija": 264-265.
- Kaz'mina. O.E. 1999. Ioannity [Ioannites]. *Narody i religii mira: jenciklopedija*. Moscow: Bol'shaja russkaja jenciklopedija: 734.
- Klibanov, A. I. 1965. *Istorija religioznogo sektantstva v Rossii. 60-e gody 19 v.-1917g.* [History of Religious Sectarianism in Russia. From the 1860s to 1917]. Moscow: Nauka.
- Pajps, R. 1993. *Rossija pri starom rezhime [Russia under the Old Regime]*. Trans. from the English. Moscow: Nezavisimaja Gazeta.
- Pervaja vseobshhaja perepis' naselenija Rossijskoj imperii 1897 g. Tablica XII. Raspredelenie naselenija po veroispovedanijam.* [The First General Census of the Population of the Russian Empire in 1897. Table XII Distribution of the Population by Denominations. URL http://www.demoscope.ru/weekly/ssp/rus_rel_97.php
- Polvonov, N. 2010. *Perepis' naselenija 1910 goda v Hivinskom hanstve [The Census of the Population in 1910 of the Khiva Khanate]* URL <https://ia-centr.ru/experts/iats-mgu/nematdzhhan-polvonov-perepis-naseleniya-1910-goda-v-khivinskom-khanstve/>
- Putincev, F. M. 1935. *Politicheskaja rol' i taktika sekt [The Political Role and Tactics of the Sects]*. Moscow: Gosudarstvennoe antireligioznoe izdatel'stvo.
- Rocchi, T. 2023. Eschatological movements in the Russian Empire and Europe: bibliographical review. *Tractus Aevorum*. 10 (2): 220–232.
- Rokki, T. (Rocchi, T.). *Evrejskij vopros i Russkaja revolucija. Chast' 1. [The Jewish Question and the Russian Revolution. Part 1]. 14 maja 2017.* URL <https://iarex.ru/articles/53980.html>
- Rokki, T. (Rocchi T.). 2018. Revolucija sprava: rossijskoe chernosotenstvo i ego mesto v istorii obsshheevropejskij krajne pravyh partij i dvizhenij [Revolution from the Right: the Russian Black Hundreds Movement and its Place in the History of European Far Right Parties and Movements]. *Istoricheskaja i social'no-obrazovatel'naja mysl'*10(1): 47–61.
- Rokki, T. (Rocchi T.). 2018. Revolucija sprava: rossijskoe chernosotenstvo i ego mesto v istorii obsshheevropejskij krajne pravyh partij i dvizhenij [Revolution from the Right: the Russian Black Hundreds Movement and its Place in the History of European Far Right Parties and Movements]. *Istoricheskaja i social'no-obrazovatel'naja mysl'* 10(4 -2): .13-34.
- Rokki, T. (Rocchi, T.). 2021. Ideologicheskoe i takticheskoe oruzhie organizacii <<Narodnoj voli>>: kak narodovol'tcy stali legendarnymi v istorii terrorizma [The ideological and tactical weapons of the People's Will Organization: how the People's Will's Members became legendary in the History of Terrorism]. *Sbornik materialov VIII Mezhdunarodnoj nauchno-prakticheskaj konferencii. 7-9 oktjabrja 2020 g. Tula:* 431-432.
- Sarkisjanc, M. 2005. *Rossija i messianizm: k <<russkoj idei>> N. A. Berdjaeva. [Russia and Messianism: on the <<Russian idea>> of N. A. Berdjaev]*. Saint Petersburg: Izdatel'stvo Sankt-Petersburgskogo universiteta.

- Shafarevich, I. R. 2003. *Socializm kak javlenie mirovoj istorii [Socialism as a Phenomenon of World History]*. Moscow: JEKSMO: Algoritim.
- Stepanov, S. A. 2013. *Chernaja sotnja. Chto oni sdelali dlja velichija Rossii. [The Black Hundreds. What they did for the glorification of Russia]*. Moscow, Jauza-Press.
- Zen'kovskij, S. A. 2009. *Russkoe staroobryjadchestvo [Russian Old Belief]*. 2 toma. Moscow: Institut DI-DIK; Kvadriga.
- Akgündüz, A. 1998. Migration to and from Turkey, 1783-1960: Types, Numbers and Ethno-Religious Dimensions. *Journal of Ethnic and Migration Studies* 24(1):97-120.
- Avrich, P. 1972. *Russian Rebels 1600-1800*. New York and London: W. W. Norton & Company.
- Bukowczyk, J.J. 1985. Mary the Messiah: Polish Immigrant Heresy and the Malleable Ideology of the Roman Catholic Church, 1880-1930. *Journal of American Ethnic History* 4 (2): 5-32.
- Cherniavsky, M. 1966. The Old Believers and the New Religion. *Slavic Review* 25(1) (Mar., 1966): 1-39.
- Cherniavsky, M. 1969. *Tsar & People: Studies in Russian myths. Second edition*. New York: Random House.
- Cohn, N.R. 1970. *The pursuit of the millennium: revolutionary millenarians and mystical anarchists of the Middle Ages*. Rev. and expanded edition. New York: Oxford University Press.
- Conybeare, F. W. (Frederick Cornwallis). 1921. *Russian dissenters*. Cambridge MA: Harvard University Press.
- Crews, R.D. 2006. *For Prophet and Tsar: Islam and Empire in Russia and Central Asia*. Cambridge MA and London: Harvard University Press.
- Eliason, E.A., 2001. Browning, G. Russia's Other "Mormons": Their Origins and Relationship to The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints. *Brigham Young University Studies* 40(1): 6-34.
- Engels, F. 1894. On the History of Early Christianity. URL <https://www.marxists.org/archive/marx/works/1894/early-christianity/index.htm>
- Eschatology. Oxford English Dictionary. Third Edition. 2020. URL <https://www-oed-com.ezproxy.torontopubliclibrary.ca/>
- Filatov, S., Shchipkov, A. 1997. Udmurtia: Orthodoxy, Paganism, Authority. *Religion, State & Society* 25(2): 177-183.
- Fletcher, W.C. 1985. *Soviet charismatics: the Pentecostals in the USSR*. New York: Lang.
- Forsyth, J. 1992. *A history of the peoples of Siberia: Russia's north Asian colony*. New York: Cambridge University Press.
- Halfin, I. 2000. *From darkness to light: class, consciousness, and salvation in revolutionary Russia*. Pittsburgh PA: University of Pittsburgh Press.
- Kautsky, K. 1897. *Communism in Central Europe at the time of the Reformation*. London: Fisher and Unwin, URL <https://www.marxists.org/archive/kautsky/1897/europe/index.htm>
- Kefeli, A.N. 2014. *Becoming Muslim in Imperial Russia: conversion, apostasy, and literacy*. Ithaca NY and London: Cornell University Press.
- Kolarz, W. 1961. *Religion in the Soviet Union*. London: Macmillan.
- Kolarz, W. 1952. *Russia and her colonies*. London: George Philip and Son Limited.
- Kolarz, W. 1954. *The peoples of the Soviet Far East*. New York: Frederick A. Praeger.

- Laruelle, M. 2008. "The White Tsar": Romantic Imperialism in Russia's Legitimizing of Conquering the Far East. *Acta Slavica Iaponica* 25: 113-134.
- Leroy-Beaulieu, A. 1896. «*The Empire of the Tsars and the Russians*». 3 vol. Translated from the third French edition with annotations by Zenaide A. Ragozin. 1893-1896. New York: G. P. Putnam's Sons, Part III. The Religion.
- Moses M. *Thirteen Principles of the Faith*. URL <https://sacred-texts.com/jud/spb/spb11.htm>
- Population Data on Finland 1900–2010. 2011. *Finnish Yearbook of Population Research XLVI*: 163–172.
- Seton-Watson, H. 1967. *The Russian Empire 1801-1917*. Oxford UK: At the Clarendon Press, Reprinted in 2004.
- Slezkin, Y. 2019. *The House of Government: a saga of the Russian Revolution*. 2017. Princeton NJ: Princeton University Press. Слезкин, Юрий. *Дом правительства: сага о русской революции*. М.: Издательство АСТ.
- Slezkin, Jurij. *Dom pravitel'stva: saga o russkoj revoljucii [The House of the Government: a saga of the Russian Revolution]*. 2019. Moscow: Izdatel'stvo AST.
- Wilde, A. 2016. The Emirate of Bukhara. Modern Central Asia since 1750. *Oxford Research Encyclopedia of Asian History*. Oxford UK: Oxford University Press:1-21.
- Yarmolinsky A. 1957. *Road to revolution: a century of Russian radicalism*. London: Cassell & Company Ltd.
- Zenkovsky, S. A. The Russian Church Schism: Its Background and Repercussions. 1957. *The Russian Review* 16(4) (Oct., 1957): 37-58.
- Zhuk, S. 2004. *Russia's lost reformation: peasants, millennialism, and radical sects in Southern Russia and Ukraine, 1830-1917*. Washington, D.C.: Woodrow Wilson Center Press.

Об авторе

Тони Рокки. Научный сотрудник библиотеки в отставке Toronto Reference Library (Справочная библиотека Торонто). Магистр исторических наук, магистр библиотекведения, 3A-130 Oriole Parkway, Toronto ON, Canada M5P 2G8, 1-416-488-4015. ORCID ID 0000-0002-5682-2949.

About the author

Tony Rocchi. Retired librarian from Toronto Reference Library Master of Arts (history specialization), Master of Library and Information Science. 3A-130 Oriole Parkway, Toronto ON, Canada M5P 2G8. 1-416-488-4015. ORCID ID 0000-0002-5682-2949.

Поступила в редакцию: 22.08.2023
Принята к публикации: 16.09.2023

Submitted: August 22, 2023
Accepted: September 16, 2023