

И.П. КОРНЕЕВА

кандидат философских наук, доцент кафедры философии Белгородского государственного национального исследовательского университета
E-mail: korneeva_i@bsu.edu.ru

I.P. KORNEEVA

PhD of Philosophy, associate Professor of Chair of Philosophy of Belgorod State National Research University
E-mail: korneeva_i@bsu.edu.ru

РЕЛИГИОЗНАЯ ЦЕЛОСТНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА С ПОЗИЦИЙ СИНЕРГИЙНО-АНТРОПОЛОГИЧЕСКОГО ПОДХОДА

MAN'S RELIGIOUS INTEGRITY FROM THE POSITION OF SYNERGETIC-ANTHROPOLOGICAL APPROACH

В статье с позиций синергийно-антропологического подхода рассматриваются особенности целостной системы «человек», что позволяет автору обратиться к исследованию религиозной подсистемы указанной системы. Автор выделяет уровни бытия, виды религиозной целостности, показывает ее связь с условиями своего существования, отмечает такое ее обязательное свойство, как поддержание работы абсолюта, требующее самоуправления и самопреобразования системы.

Ключевые слова: синергийно-антропологический подход, целостная система «человек», религиозная целостность человека, уровни бытия религиозной целостности человека, виды религиозной целостности человека, свойства религиозной целостности человека.

The author studies the features of integrated system of «man» from the position of synergetic-anthropological approach and it allows her to turn to the study of religious sub-system of this system. The author distinguishes levels of existence, types of religious integrity, shows its relationship with the conditions of existence, notes such its mandatory property as supporting the work of the absolute, which requires self-government and self-transformation of system.

Keywords: synergetic-anthropological approach, integrated system of «man», man's religious integrity, levels of man's religious integrity, types of man's religious integrity, properties of man's religious integrity.

В современной науке прочно утвердилось особое направление – синергетика, изучающее общие закономерности явлений и процессов в сложных неравновесных системах на основе присущих им принципов самоорганизации. Это могут быть системы различных уровней бытия, в том числе взаимосвязанных между собой, – физические, химические, биологические, экологические, социальные и др. К числу таких самоорганизованных систем относится и система человеческого уровня бытия. Ее изучение с позиций синергетики представляется возможным в виде междисциплинарного направления научных исследований, рассматривающего общие закономерности процессов перехода от хаоса к порядку и обратно применительно к человеку. Данный научный синергийно-антропологический подход не следует отождествлять с синергийно-антропологическим подходом, предлагаемым С.С. Хоружим. В рамках последнего обосновывается необходимость создания цельной неклассической модели человека на основе реконструкции духовной практики исихазма в православной традиции.

С позиций научного синергийно-антропологического подхода человек рассматривается как сложная самоорганизованная система с интегративным качеством целостности. Известный исследователь целостной системы человека Н.А. Тельнова из Волгограда отмечает следующие ее признаки:

Во-первых, целостность человеческой системы многомерна. Н.А. Тельнова ссылается на слова В. Франкла: «Отличительным признаком человеческого бытия является сосуществование в нем антропологического единства и онтологических различий, единого человеческого способа бытия и различных форм бытия, в которых оно проявляется» [Цит. по: 4].

Это означает, добавим, что деятельная природа человека раскрывается в профессиональном, политическом, научном, эстетическом, нравственном, религиозном и других видах деятельности и отношений. В многоплановом освоении и развитии общественной культуры состоит сущность человека.

Во-вторых, в определенных видах деятельности и отношений самоорганизованная человеческая целостность проявляется в единстве природных, социальных, смысловых пластов бытия. «С точки зрения системного подхода, – пишет Н.А. Тельнова, – человеческое бытие представляет собой целостную самоорганизующуюся систему с реверсивной связью, которая выступает как органическое единство отношений структурно-смысловых, функциональных пластов (природного, социального и индивидуального) и определяется через конгруэнтные им познавательные, деятельностные и коммуникативные способы самореализации человека» [4]. Взаимосвязь природного и социального возможно адекватно осмыслить, по мнению

Н.А. Тельновой, в рамках новой парадигмы их коэволюции, полифонизма, комплексности, координации, паритетности, системной оптимизации, изоморфизма.

В-третьих, как указывает автор, целостность предполагает свою смысловую и ценностную незавершенность, связь с трансцендентным миром.

Рассматриваемая таким образом целостность может быть структурирована как связь ряда подсистем, каждая из которых имеет собственные свойства и закономерности развития и занимает свое место в системе «человек».

Одной из таких подсистем является религиозная, обусловленная освоением человеком соответствующего мира культуры, определенным видом деятельности и отношений. Охарактеризуем ее подробнее.

Предварительно отметим, что объяснение религиозной целостной самоорганизации человека дано в рамках самих религий. С позиций христианства, человек организуется телесно, душевно и духовно на основе веры в Бога, в буддизме человек поэтапно освобождает себя от жизненных страданий, возвышая дух и т.д. Нас же будет интересовать та религиозная целостная самоорганизация человека, которую необходимо объяснить в рамках научного подхода, обобщающего все религиозные трактовки самоорганизации человека и использующего для этого собственную систему понятий. Это уже упоминавшиеся понятия системы, целостной организации, уровней целостности.

Религиозная самоорганизованная целостность объединяет собой следующие уровни человеческого бытия:

- биологический с подуровнями:
 - ✓ телесный;
 - ✓ биополя и биоэнергетики;
- психологический, обеспечивающий механизм функционирования веры в абсолют;
- социальный, на котором закрепляются особые качества деятельности и общения;
- мировоззренческий – систему взглядов на мир, включающую в себя ценностно-нормативные компоненты веры.

Биологический, психологический, социальный уровни бытия человека как таковые включаются в общую целостную систему «человек», но в рамках религиозной самоорганизации эти уровни формируются и связываются особым образом. Религиозная целостность организуется под воздействием веры в абсолют. Взаимодействие, взаимообусловленность, взаиморазвитие уровней задаются проникновением человеком высшими религиозными ценностями, стремлением к религиозному идеалу. Целостность поддерживает действие идеала и возвышает человека над своим обыденным существованием. Человек продвигается к религиозному абсолюту, и религиозный абсолют открывается ему. Возникает та смысловая связь, которая соединяет эмпирический и трансцендентный миры. Религиозная целостность получает тем самым свое место в целостной самоорганизации человека.

Рассмотрим особенности взаимодействия выведенной системы с внешними условиями своего су-

ществования, отметив, что система складывается, функционирует и развивается в особой деятельности и отношениях, связанных с освоением символов и знаков религиозной культуры.

Вера в абсолют обеспечивает стабильность системы в разнообразных условиях общественной деятельности: в противоречивой или духовно деградирующей общественной системе, в условиях отсутствия соответствующей человеку религиозно-культурной среды. Вера в абсолют при определенных обстоятельствах и состоянии религиозной системы может исчезнуть, и тогда целостность прекратит свое существование, распадется или перейдет на новый уровень самоорганизации. Возможно состояние разбалансированной системы, в которой проявляется «несчастное», «разорванное» сознание. В любом случае о целостности религиозной системы свидетельствует определенный порядок ее самоорганизации в условиях внешних воздействий.

Возможно выделить различные связи и отношения между уровнями самоорганизованной религиозной системы. Телесные недуги часто становятся причиной обращения человека в веру. Истории церковно-религиозной жизни известны немощные, убогие, старцы, обладавшие силой необычайного внутреннего единения с Богом. Существует целостность, в которой уровень веры обусловлен состоянием здоровья, возрастом организма.

Верующий человек может развить в себе особую энергетику воздействия на других во имя их блага в виде способности к ясновидению, дара исцеления больных, изгнания бесов и др. Серафим Саровский, Матрона Московская в истории русской православной церкви были такими известными прорицателями и целителями. Религиозная самоорганизация данного вида целостности демонстрирует развитие экстраординарных способностей человека.

В религиозной жизни существует также факт «нетленного тела» или «по-особому одухотворенной телесности». В известной статье «Феномен нетленного тела, или реальность ирреального» В.И. Антонов рассказывает о нетленном теле хамбо-ламы Итигэлова Д.Д., умершего в Бурятии в состоянии нирваны в 1927 г. и выкопанного из земли в 2002 году. Тело Итигэлова Д.Д., находящееся сегодня в стеклянном саркофаге в Иволгинском дацане, по свидетельству ученых, производит впечатление тела живого человека и оказывает положительное энергетическое воздействие при прикосновении к нему (мысленному или телесному). От контакта с ним улучшается настроение, повышается тонус, мысли становятся ясными и чистыми, хочется сделать добро [1, с. 33].

Данная религиозная самоорганизованная целостность свидетельствует о том, что человек превратился по ходу своей эволюции в «другое существо», по мнению П.Д. Успенского. «...Для становления другим существом человек должен желать этого на протяжении длительного времени... Эволюция человека зависит от понимания им того, что он может получить и что он должен ради этого отдать» [5, с. 391]. Человек «должен

обрести те способности и силы, каковыми он также не обладает...» [Там же].

Отметим общее для всех видов целостности свойство. Религиозная целостность всегда – одухотворенное человеческое бытие, свидетельствующее о стремлении к идеалу и высшим ценностям. «Одухотворяясь, человек возвышается над эмпирией, внутренне освобождается от зависимостей (материальных, социальных, психических) эмпирического существования» [2, с. 61]. Человек обретает свободу. Он оказывается способен управлять собой, своими желаниями, влечениями, инстинктами. Выдающийся представитель католической философии XX века Д. фон Гильдебранд отмечал облагораживающее воздействие веры на природные побуждения человека. Религия, согласно ему, является «стремлением к контакту с действительностью, которая превосходит все эгоцентрическое и обязывает нас и помогает нам преодолевать рамки субъективных склонностей, влечений и инстинктов, коренящихся исключительно в нашей природе» [3, с. 47]. Все мировые религии предписывают человеку в целях управления собой соблюдение нравственных норм общественного поведения. Десять заповедей Нагорной проповеди Христа, пять запретов для мирянина в этике Будды, нормы и добродетели Корана призваны обеспечить стабильность человеческих взаимодействий.

Религиозная целостность тем или иным образом в зависимости от вида мировой религии предполагает следование принципу аскетизма, преобразующему человеческую телесность, но не означающему отказа от нее. Посты, обеты и другие практики воздержания формируют человеческую телесность и связываются со

всеми уровнями бытия религиозной целостности.

Религиозная целостная самоорганизация требует поддержания работы абсолюта, постоянных усилий человека в деле управления собой, самовоспитания. В связи с этим вспоминается фильм «Жизнь Пи» (режиссер Энг Ли, США, Тайвань, 2012 г.), с успехом прошедший недавно на экранах кинотеатров мира. Главный его герой мальчик Пи по очереди посещает христианский и буддийский храмы, мусульманскую мечеть, в которых молится Аллаху, Христу, поклоняется Будде. Все религии для него означают веру в единого мирового Бога. Попав в экстремальную ситуацию, Пи постоянно ощущает свою связь с Богом, мобилизуется физически и духовно и выживает.

Таким образом, с позиций синергийно-антропологического подхода человек может быть рассмотрен как целостная самоорганизованная система, проявляющаяся через различные формы своего бытия в единстве социальных, природных и смысловых уровней. В рамках этой системы может организоваться и функционировать религиозная подсистема. Биологический, психологический, социальный и мировоззренческий уровни связываются и преобразуются в ней на основе веры в религиозный абсолют. Религиозная целостность означает одухотворенное состояние человека. Функционирование и развитие ее определяются внутренними связями и отношениями в ней, а также ее взаимодействием с внешней средой. Уровни человеческого бытия в религиозной целостности по-разному соотносятся и обуславливают друг друга, что свидетельствует о неоднозначности ее закономерностей и позволяет выделить ее виды.

Библиографический список

1. Антонов В.И. Феномен нетленного тела, или реальность ирреального // Вестник Московского университета. Серия 7. Философия. 2010. № 1.
2. Апресян Р.Г. Одухотворенность // Человек. 1996. № 4.
3. Гильдебранд Д. фон. Этика. С.-Петербург: Изд-во Алетейя. 2001.
4. Тельнова Н.А. Целостность человека: онтологический подход: автореф. дис. ... докт. филос. н. Саратов. 2002: <http://www.dslib.net/ontologia/celostnost-cheloveka.html>
5. Успенский П.Д. Психология возможной эволюции человека // Заблуждающийся разум? Многообразие вненаучного знания. Москва: Политиздат. 1990.

References

1. Antonov V.I. The Phenomenon of Incorruptible Body, or Unreal Reality // Bulletin of Moscow University. Series 7. Philosophy. 2010. № 1.
2. Apresyan R.G. Spirituality // Man. 1996. № 4.
3. Gildebrand D. fon. Ethics. S. Petersburg: Aleteia. 2001.
4. Telnova N.A. Man's Integrity: Ontological Approach: Author's Abstract of Dissertation of Doctor of Philosophy. Saratov. 2002 [Online resource]: <http://www.dslib.net/ontologia/celostnost-cheloveka.html>
5. Uspensky P.D. Psychology of Possible Evolution of Man // Deluded Mind? Variety of Nonscientific Knowledge. Moscow: Politizdat. 1990.